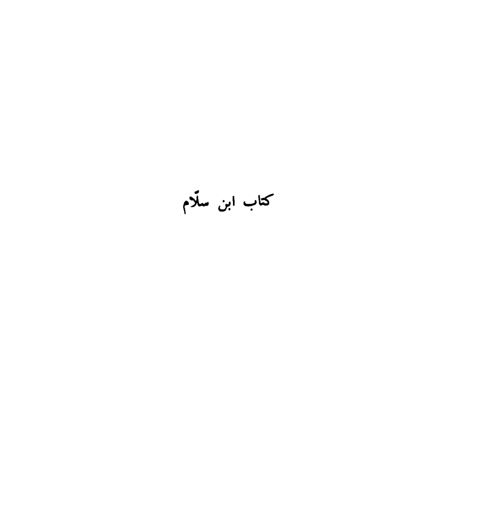
كتاب ابن سلّام



النشرات الإسلامية

أسسها هلموت ريتر

يصدرها

جمعية المستشرقين الألمانية

إسطفان ڤيلد و أنطون م. هاينن

جزء ٣٣

كتاب

فيه

بدء الإسلام وشرائع الدين

تأليف

ابن سلّام الأباضي

المتوفى بعد سنة ٢٧٣هـ - ٨٨٧ م

تحقيق

ڤيرنر شڤارتس و الشيخ سالم بن يعقوب

يطلب من دار النشر فرانز شتاينر بڤيسبادن

١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

طبع على نفقة وزارة الأبحاث العلمية والتكنولوجية التابعة لألمانيا الاتحادية
بإشراف المعهد الألماني للأبحاث الشرقية في بيروت
على مطابع دار صادر – بيروت

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة

يُنشر هذا السفر للمؤرّخ الإباضي ابن سلّام بعد مرور أكثر من عشرين سنة على اكتشاف مخطوطته .

ومن الأمانة العلمية أن يقال إن الفضل في ظهور النص محقّقاً بالصورة التي هو عليها ، لا يرجع للمحقّقيْن فقط . فقد ساهم في إنجاح المشروع عدد من الأصدقاء المختصّين والمهتمّين بالتراث الإسلامي .

فقد وضع الشيخ العلاّمة ناصر بن محمد المرموري نسخته الخاصة من « رسالة أبي عيسى الخراساني » في متناول المحققين ، الأمر الذي سهّل عملية تحقيق الرسالة وجعل عملية إعادة بناء النصّ ممكنة . كما أسهمت جهود الأستاذ محمود بن يعقوب ، الذي ناب عن والده في مراسلة المحقّق الالماني ، في تعميق الصلة بين المحقّقيْن وتقريب الشُقّة بينهما (بون-جربة) وتقريب وجهات النظر أيضاً . وقد أسهمت إشارات الزملاء والزميلات ، الدكتور محمد البشاري ، الدكتور علاء الدين حلمي ، السيدة كارمن بولّك ، والسيدة زابينة شوب ، في إضاءة بعض مشكلات النصّ ، وتجنيبه بعض العثرات . أما الصديق خليل الشيخ فقد أخذ على عاتقه إعادة صياغة المقدمة طبقاً لمقتضيات الأسلوب العربي .

ولكن نشر هذا النص لم يكن ممكناً لولا موافقة الأستاذين ، الأستاذ الدكتور اسطفان ڤيلد ، والأستاذ الدكتور جرنوت روتّر ، اللذين يصدران « النشرات الإسلامية » ، على قبول الكتاب ضمن السلسلة المذكورة . وينبغي

أن ينوّه المحقّقان هنا بالجهود الكبيرة التي بذلها الأستاذ الدكتور رويَّر المدير السابق للمعهد الألماني للدراسات الشرقية في بيروت والأستاذ الدكتور أنطون هاينن المدير الحالي ومساعدوهما . فقد رَعَوْا عملية طبع الكتاب رغم الظروف العصيبة التي يمرّ بها لبنان . أما الدكتور ڤولف ديتر لمكه الباحث في المعهد والأستاذ محمد الحجيري المحقّق في المعهد نفسه ، فقد أشرفا على عملية طبع الكتاب في مطبعة « دار صادر » التي تولّت طبع الكتاب وإخراجه على نحو فنّي رفيع .

لهؤلاء جميعاً يقدّم المحقّقان خالص الشكر والامتنان .

الشيخ سالم بن يعقوب ڤيرنر شفارتس

مقــدّمة

يرجع الفضل في ذكر أول نبأ عن أقدم مؤلّف إباضي لتأريخ المغرب ، إلى المؤرخ الإباضي الكبير أبي العباس أحمد بن سعيد الشمّاخي (ت ٩٢٨ هـ / ١٥٢٢ م) . فقد ذكر في كتابه المسمّى بكتاب السيَر[١] عدّة روايات مأخوذة من «كتاب ابن سلاّم» ؛ تتناول تلك الروايات تأريخ الدعوة الإباضية[٢] في شمال إفريقيا ومن خلالها عرفنا أيضاً أن ابن سلام عاش في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري . وأوّل من أشار من الباحثين المعاصرين إلى أهمية ابن سلّام كأقدم مؤرّخي الإباضية هو العالم البولندي تَادِيُوش لِفِيتْسْكي الذي لم يعرف إلّا تلك الشواهد في سيَر الشمّاخي[٣] .

وفيمَا عدا ذلك فإن كتاب ابن سلّام كان يُعَدّ من المفقودات حتى تمّ اكتشاف مخطوط سنة ١٩٦٤ م ، يحتوي على نصّ الكتاب أو على الأقل على معظمه . وقد اكتشفه العالم الشيخ سالم بن يعقوب الجربي ، في إطار بحثه

١ طبعة حجرية بالقاهرة ١٣٠١ هـ / ١٨٨٣ م . عن استشهادات الشمّاخي المنقولة عن كتاب ابن سلّام . انظر الملحق ص ٥٤–٥٦ .

٢ عن تعاليم الإباضية وتاريخها راجع فهرس المراجع وخصوصاً المقالات العلمية والبحوث لتَادِيُوش لِفِيتْسْكي ولعمرو خليفة النامي . أما في ما يتعلق بفهم الإباضية المعاصرة لتأريخها وللدين الإسلامي فراجع مؤلفات علي يحيى معمر ومحمد علي دبوز .

٣ انظر مقالة لفيتسكي في سيَر الشمّاخي (١٩٣٤ ، ص ٧٣) ، وكذلك بحثه في المؤرّخين الإباضيين الوهبيين (١٩٦١ ، ص ١٠٦ – ١٠٧) .

الموسّع عن التراث الإباضي ، وكان ذلك في مكتبة البَعْطُور في حُومة وَالَغ الواقعة في جزيرة جَرْبَة بتونس . وقد مهد الشيخ سالم بن يعقوب لنشر هذا الكتاب ، كما اشترك في بعض التحقيقات المتعلقة به . وقد وجد المخطوط اهتماماً كبيراً من علماء الإباضية المعاصرين ومنهم ، الدكتور الشيخ عمرو خليفة النامي الذي نشر وصفاً موجزاً للمخطوط لعامة المهتمّين[1] .

وحسب ما نعرفه عن التراث العربي المحفوظ إلى يومنا هذا فلا يعتبر كتاب ابن سلّام أقدم ما كُتِب عن التأريخ عند الإباضية المغربية فحسب بل هو أقدم مؤلَّف تاريخي للمغرب الإسلامي بأسره[2] . وعلاوةً على ذلك فإن قيمة هذا الكتاب تتمثّل في أنه يعتبر من المحاولات الأولى لغير العرب ، أو بالأحرى لسكان البلاد الأصليين ، لوصف أُسُس الحياة الدينية وللتعريف بتاريخ الإسلام في إطار هذا الدين الجديد وعبر اللغة العربية . لذلك فإن هذا التصنيف من أهم الشواهد على استيعاب البربر للحضارة العربية الإسلامية . وليس هناك أدنى شكّ في أن ذلك المخطوط يستحقّ التحقيق العلمي نظراً لأهمية مضمونه ولقِدَمه فقد كتب بعد عام ٢٧٣ هـ/ ٨٨٦ – ٨٨٧ م .

وبالرغم من ذلك ففي أول لحظة يظهر لنا اختلاف بين بعض فصول النص ، وصورة غير مكتملة لجزء كبير منها . فيتكوّن لدينا الانطباع بأن ما بين أيدينا ليس بكتاب متماسك بل هو مجموعة نصوص ناقصة لا يَمتّ النص الواحد للآخر بصلة ، وقد جُمعت في المخطوط . لذلك لن نسلك في هذه المقدّمة

١ أنظر بحثه في المخطوطات الإباضية الحديثة الاكتشاف (١٩٧٠ ، ص ٨٣) . وقد اطلعْنا على النصّ لأوّل مرّة سنة ١٩٧٩ في نسخة مصوَّرة له عند الشيخ المرحوم علي يحيى معمر (طرابلس الغرب) .

٢ قد سمّى حسن حُسني عبد الوهاب هذا المؤلِّف الإباضي « ابن سلّام » ووصفه بأنه « أقدم المؤرخين الإفريقيين » (ورقات ، قسم ١ ص ٨٠) .

الطريقة العادية مبتدئين بسرد حياة المؤلّف ، ووصف المخطوط . بل سنتحدّث أولاً عن مضمون النصّ ، والوحدات التي يتألّف منها ، لنُثبِّت من خلاله وَحْدَةَ هذا الكتاب كتصنيف متّصل قبل الحديث عن صاحبه . وليس من أهدافنا هنا أن نستفيد من هذا النصّ لنكتب بحثاً مفصّلاً في ما يحتوي عليه من الأخبار التاريخية ، والتوجيهات العقائدية[1] . ولكننا نريد أن نعطي القارىء صورة عابرة عن مضمونه ، وبنائه ، ليكون ذلك حُجّةً نحتجّ بها في إثبات فرضنا أن النصّ كله من تصنيف مؤلّف واحد .

مضمون النصّ

يتألّف النصّ في صورته الحالية من أربعة أجزاء رئيسية ذات حجم مختلف وتقع في تتابع مضبوط حسب محتوياتها :

١ – في الثلث الأول من المخطوط (الفقرة ٢ إلى ٨)[2] يأتي التعريف بأسس العقيدة الإسلامية ، وما يُميّز المؤمنين الحقيقيين عن غيرهم . كما يشار إلى مجموعة من الصحابة الذين اتّخذت حياتُهم كمثل أعلى . وفي هذا المضمار يرد الكثير من الأحاديث النبوية التي تسنَد لكل من عبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عبّاس ، والحسن البصري . وهؤلاء هم المرجع في بعض المسائل الهامة للعقيدة أيضاً . وقد فُسِّرت آيات قرآنية عديدة لتشكّل أساساً ودليلاً

١ فكتاب ابن سلّام من أهم النصوص التي اعتمدنا عليها في رسالتنا في تأريخ الإباضية في المغرب الإسلامي .

٢ تظهر بعض فصول النصّ من خلال استعمال المداد الأحمر وأشرنا إليها بتقسيم النصّ إلى فقرات لكل واحدة منها رقمها ، وعدا ذلك حدّدنا الفقرات حسب مضمونها كما سنشير إليه بالتفصيل .

لأقوال هامة ظهرت في النص وذكرت إلى جانب ذلك تفسيرات مختلفة لمفسّرين آخرين .

٢ – ويلي ذلك في الفقرتين ٩ و ١٠ عرضٌ « لشرائع الدين » التي تنظم الحياة الدينية للفرد، ويشرح الكاتب ما يتعلق بالتصرّفات الأخلاقية شرحاً مستفيضاً . ثم تعرض قواعد دينية تنظم حياة المجتمع الإسلامي، ويأتي هنا التعريف بالفئات المختلفة من المُحْدثين ومن أهل الكتاب. ويتبع ذلك ذكر الخصال التي يجب توافرها في « إمام المسلمين » والقاضي ، والمفتي ، وثم الشروط التي تفرض مقاومة الحاكم الجائر (الفقرة ١١ إلى ١٣) .

٣ – في الجزء الثالث نجد إبراز جور الخلفاء الأمويين والعبّاسيين وفسقهم . يأتي هذا كمقدمةٍ لإلقاء نظرةٍ على فجر الإسلام (الفقرة ١٤) : إن تقييم الإباضية لبعض الأحداث الحاسمة التي مرّت بها الأمّة الإسلامية يظهر من خلال ذكر تنظيم عمر بن الخطاب لنظام الاستخلاف من بعده ، وذكر فترة ولاية عثمان بن عفان وأيضاً ذكر دور قريش في قيادة الأمة (الفقرة ١٥ إلى ١٦) .

٤ – ثم يأتي ذكر علماء المذهب الإباضي ، وفقهائه ، وزعمائه ، بالمشرق وبمصر (الفقرة ١٧ إلى ١٨) . ويلي ذلك أخبار تأريخية هامة بخصوص إمامَين من أئمّة الإباضية سبقا عبد الرحمان بن رستم الفارسي مؤسّس دولة تاهَرْت وهما : أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري ، وأبو حاتم يعقوب بن حبيب الملزوزي (الفقرة ١٩) . وتتخلّل هذه الأخبار أحاديث تعبّر عن « فضائل البربر »(ص ١٢١–١٢٥ و ١٣١)وتقطع العرض التأريخي . ثم ترد « تسمية فقهاء أصحابنا » في مدينة القيروان وما حولها وفي مدينة طرابلس (الفقرة ٢٠)، وبعدها « رسالة أبي عيسى الخراساني » إلى إخوانه المغاربة في عهد الإمامين عبد الوهاب وابنه أفْلَح (الفقرة ٢١)، وبه ينتهي ما لدينا من كتاب ابن سلّام .

وما سبق من وصف عام لمحتويات النص يثبت وجود ما يشبه خطة عامة وشاملة من الممكن أن يكون المؤلف قد تبعها : وتهدف لإعطاء القارىء صورة واضحة ، وحقيقية عن نشأة الإسلام وشرائعه ، ووصف القواعد الأساسية التي تنظم حياة الفرد والمجتمع . ولا بدّ في هذا المجال أن يعرف المسلم ما هي الأسس والأصول لتلك المبادىء الدينية الحقة لكي يحفظها سالمةً من التحريف والبدع . ولذلك يجب على المؤلّف أن يعرّفَ القارىء المؤمن بسلسلة أهم رواة الدين الذين حافظوا على تعاليمه وساروا على صراطه المستقيم، منتهياً بالمعاصرين الذين يمكن أن يقتدي بهم المؤمنون في جميع المسائل التي تعترضهم في حياتهم . والخلاصة ، فإن نتيجة عرض التبايُن بين سيرة المسلمين الحقيقيين ، وبين الذين ينتحلون الإسلام قَولاً مع انحرافهم عنه عَملاً ليست إلا عرضاً لتأريخ الدعوة الإسلامية ، أعني تأريخ الإباضية .

وَحْدَةَ النصّ

ولتحقيق مثل هذه الخطة الشاملة المذكورة في تصنيف كتابه ينبغي أن يلاحظ بأنّه لم يتوفر لأي كاتب مغربي في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري إلّا كُتُب تعنى ببعض فروع الأدب العربي ، ليصنّف على مثالها عدداً من أجزاء كتابه ، مع العلم بأنه لم يوجد ثَمّة كتاب اتبع صاحبُه خطة كخطة المؤلف،كما لم يكن في إمكان مؤلف من الإباضيين أن يبحث عن نَموذج أدبيّ خارج إطار الحضارة الإسلامية . ومن بين التصانيف الإسلامية فلم يجز له أن يستفيد إلّا من كُتُب الإباضية نفسها أو من الكتب التي كان أهل هذه الدعوة يعترفون بصحّة أقوالها دينيًّا . وإذا ابتدأنا الآن بمناقشة مشكلة وحدة النصّ فينبغي علينا أن ننتبه إلى الشروط السائدة في شمال إفريقيا آنذاك .

فلنُلق هنا السؤال الأساسي عند الحديث عن النص الوارد في المخطوط : هل بين أيدينا مصنَّف ذو طابع واحد ، كتبه مؤلِّف واحد أم مجموعة من التصانيف لعدة مؤلفين؟ فلربما يكون هناك شك في وحدة النصّ – بصرف النظر عن أن المخطوط وصلنا دون عنوان أو خاتِمَة – لأن المضمون يبدو غير كامل في بعض الفقرات ، كما أن الأسلوب الكتابي يعكس مستويات مختلفة .

في النصف الأول من النصّ قبل بداية رسالة الإمام الرُستُميّ عبد الوهاب (ص٩٣)، يُمكننا أن نلاحظ أنّ هناك تصنيفاً منتظماً يسير على منوال واحد بالرغم من بعض التكرار وعدم الاستمرار في مراعاة تنسيق التفسير الخاص بمسائل العقيدة . ولكن يليه إفتتاحية الرسالة المذكورة التي تتطابق حرفياً مع « شرائع الدين » الواردة في الفقرات السابقة بالتفسيرات والتعليقات عليها (ص ٨٦–٩٢)[1] . وبالإضافة إلى ذلك فهناك تكرار آخر ملحوظ (ص ١١٦) في ذكر « الأمصار » و « البلدان » التي دخلتها الإباضية بالرغم من أن الصفحة السابقة مباشرةً تذكر فيها كل هذه البلدان .

وإذا كانت رسالة الإمام عبد الوهاب قد جاءت متناسقة مع سياق النص ، إلا أنه قُدِّم لها بالبسملة وبعنوان، كما لو كانت فصلاً مستقلاً عما يرد في المخطوط من النصوص الأخرى . كذلك قُدِّم لرسالة الفقيه أبي عيسى الخراساني بالبسملة وبعنوان خاص ، ولكن ليس للرسالة أية علاقة بالفقرة السابقة لها التي تتضمّن سرداً لأسماء عدة فقهاء مغاربة (ص١٣٢–١٣٥) . وهذا السرد ليست له أيضاً علاقة بالأخبار التأريخية السابقة له . كما نجد مجموعة من الأحاديث في « فضائل البربر » بلا تناسب واضح لما يحيط بها من أخبار ولاية الإمام أبي الخطّاب المعافري .

[1] نشير إليه في الحواشي .

أمّا في ما يتعلق بالأسلوب اللغوي فإنه ليس على مستوى واحد في جميع أجزاء الكتاب . فمن الفقرة ٢ حتى الفقرة ١٦ ، أستخدمت أساليب مختلفة تبعاً لمضموناتها بلغة واضحة وسلسة عموماً . ويسري هذا القول أيضاً على مجموعتين من الأحاديث تخص أولاها جابر بن زيد الأزدي الفقيه التابعي المشهور ، وثانيها تركز على « فضائل البربر » . كما يسري بعد ذلك على رسالة أبي عيسى الخراساني . ويختلف عن هذا ما يظهر أحياناً في الفقرة ١٧ حتى الفقرة ٢٠ من أسلوب متعثّر ولغة ركيكة .

وبذلك تنتهي أهم الإشارات التي ترجح أنه ثمّ جمع نصوص مستقلّة من تصانيف عدة مؤلفين في مخطوطنا والتي تستبعد وجود مؤلف واحد أو جامع واحد قد وضع كتابه حسب خطته الشاملة . ولكن في اعتقادنا أن الأمر على غير ذلك، ونحن نفترض أن النصّ الذي بين أيدينا قد كتبه وجمعه مؤلف واحد ولكنه لم ينقّحه نهائياً . وهو يعتبر من المصنّفات المنتشرة خصوصاً في التآليف التأريخيةالعربية. وهي تتميّز بجَمْع أجزاء الكتاب من مصادر مختلفة بحَيْث يرتّبها الجامع حسب رغبته في بناء كتابه، ويعيد تنسيق صياغتها الأسلوبية. وأحياناً يضيف الجامع إلى ذلك تعليقاته وتقييماته فتكون الإضافات من تأليفه الشخصي[1] . فإن ما أمامنا يُمَاثل هذه الكتب التأريخية ولكنه نُقل إلينا قبل الانتهاء من ترتيبه وتنقيحه كما أنّ مضمونه يتجاوز مجال التأريخ .

فالظاهر أن نسخةً من هذا التصنيف الذي يبدو لنا في بعض أجزائه كأنه مسوّدة الكتاب وُجدت في زمن غير معلوم في يدي من اعتبره مهمًّا وممتعاً

---

١ راجع مقالة ألبْرِشْت نُوط في أقدم المجموعات العربية لأخبار تأريخ الخلفاء (١٩٧١ ، ص ١٦٨ – ١٩٩) ، وبحثه النقدي عن الروايات التأريخية الإسلامية القديمة (١٩٧٣ ، ج ١ ، ص ١٢ الخ) .

للأجيال المقبلة، فقام بنسخه معتبراً أنّ النصّ كله كتاب واحد متواصل . ويدلّ على ذلك استخدامه خطًّا متساوياً واضحاً ، وإبراز فصول النصّ بكتابة عناوينه الجانبية أو بعض تعابيره بالمداد الأحمر . وقد تكون مقدمة النص من تأليفه ، ولمحاولة إعطاء القارىء عبرها فكرةً عن محتويات الكتاب بأسره (الفقرة ١) . وهذه المقدّمة القصيرة تنتهي بقوله أنه من « تأليف بعض أصحابنا المتقدمين » . ونفهم من خلال ذلك أن المؤلف كان مجهولاً وقتئذ .

أمّا الشمّاخي فقد استقى من هذا الكتاب جلّ الأخبار التأريخية التي تتعلّق بأئمّة الإباضية بالمغرب . وعلى أساس ذِكره المستمرّ لابن سلّام كمصدر له، نستطيع أن نقول أن الشمّاخي كان يعتبر الثلث الأخير من نصنا راجعاً لهذا المؤلف[١] (الفقرات ١٧ إلى ٢٠) .

ومن أهم الدلائل التي تؤيد نظريتنا القائلة بوحدة هذا النص غير المنقّح تلك التي تستند إلى عدة أوصاف شكلية نجدها في مواضع عديدة من فقرات النص المختلفة كما تستند إلى محتوياته . فلم نكتشف في أي من أجزاء النص خبراً أو لفظاً يجب أن يُعَدّ من زمن بعد وفاة ابن سلّام (ت بعد ٢٧٣ هـ / ٨٨٦ – ٨٨٧ م) . ومن خلال ما يأتي تناوُله من عقائد وتأريخ بدا لنا بوضوح شيء من الخطة العامة لهذا التصنيف، ولا يناقض هذه الخطة ما يرد في أية فقرة من الفقرات غير المنتظمة الأفكار والمنقطعة بعضها عن بعض . وبالرغم مما تقدم من وصف هذه الخطة العامة التي نعتقد أنها تُمثّل ما استهدف المؤلف إليه في تصنيف الكتاب، فنودّ إعادة الحديث عنها مرة أخرى لأهميتها في إثبات فرضنا المذكور . ولن تتكرر الإشارة إليها في وصف بناء النص المفصّل إلا بالإيجاز :

يتضح أن هدف الكاتب هو عرض ما رآه مهمًّا من تعاليم الإسلام ،

١ قارن الملحق ص ٥٣–٥٥ .

ونشأته وكذلك وصف المؤمنين الحقيقيين في تطبيقهم لأوامر الله بادئاً بمحمد النبيّ حتى العصر الذي عاش فيه الكاتب . وأراد توضيح أسس العقيدة كما جاءت عند نزول الوحي بها والتعريف بمن نقلها من الصحابة والثقات . « إذا قيل لك ما شرائع دينك ومَن الفقهاء . . . ؟ » ، يأتي هذا السؤال على رأس الفقرة الثالثة وهو أحد الأمثلة العديدة التي يعبر الكاتب بها عن أن معرفة أحكام الدين وحدها ليست بكافية عند الجدال مع المخالفين إن لم يعرف المؤمن أيضاً أسس الدين ونشأته وعمّن نقلت شرائعه . كما يجب معرفة هؤلاء المسلمين الذين سلكوا الصراط المستقيم واتّبعوا تعاليم الدين الصحيحة ولقنوها مَنْ خلفهم دون تحريف . وعلى المؤمن أن يعرف أئِمّة المسلمين وزعماءهم في عصره لكيْ يتجه إليهم ويهتدي بهم. وعليه أن يعرف مَن هم الأسانيد الذين يعتمد عليهم هؤلاء الأئِمّة والفقهاء في تعاليمهم وتوجيهاتهم . وبذلك يستطيع الفرد تجنّب وسوسة « ذوي الجهل » الذين من شأنهم تضليل « ضعفاء العقل » (ص ١١٦). وبه ينبغي وضع حدّ بين المؤمنين الحقيقيين وبين الذين يعصون الله في قولهم وعملهم . مثل هذه الأفكار تأتي عبارة عن أسباب تأليف الكتاب وعن خطة عامة للمؤلف اتّبعها كمنهج لعمله .

فما هي الأوصاف الشكلية التي تدلّ على أن فقرات النصّ التي يختلف عن بعضها البعض اختلافاً كبيراً في بعض الأحيان تعود إلى مؤلف واحد ؟ يظهر شيء من الخطة المذكورة في تكرّر عبارة « نروي عنهم ديننا »[1] . وتعني هذه الكلمات كُلاًّ من النبيّ ، والصحابة ، والتابعين ، والفقهاء ، والعلماء ، الذين تلقّوا الدين الإسلامي وحافظوا عليه . ويتكرر لفظ « ديننا » إشارةً إلى الإسلام

[1] انظر ص ٦١ ، ١٠٨ ، ١١٦ .

عند ذكر مبادئه الهامة وكبار رواته في أقوال من أمثالها « ديننا دين الله ورسوله » أو « ديننا دين الجماعة من أصحاب النبيّ »[١] .

يرجّح أنّ صيغة « ما جاء في » أو « ما جاء في الأثر من » تعود إلى المؤلف نفسه وهو يستعملها في بداية فقرة جديدة أو في العناوين الجانبية[٢] . كما ترد هذه الصيغة في العنوان الجانبي الأول : « باب ما جاء في تفسير الايمان . . » (ص ٥٩). فكلمة « تفسير » الواردة في هذا العنوان نجدها في عناوين أخرى : « باب ما جاء في الأثر من تفسير دين الله الذي هو دين الجماعة » (ص ٨٤) و « تفسير شرائع الدين والولاية عليه والبَراءة » (ص ٨٦) و « تفسير المخالفين لدين الجماعة من الملوك . . . » (ص ٩٨) .

فالثلث الأخير للنص والخاص بأخبار المذهب الإباضي دون أدنى شك من تأليف ابن سلّام، فقد ذكر نفسَه كجامع الملاحظات وذكر جدّه وأباه، وأشار أيضاً إلى الذين تلقّى عنهم معلومات معينة وفي بعض الأحيان ذكر السَّنة والموضع الذي لقيهم فيه . يتكرر في هذا الثلث من النص استعمال كلمة « تسمية » في عناوين الفقرات ١٧ إلى ٢٠ أو في جُمَلها الإفتتاحية[٣] .

ويوجد في ثلثي النص الأولين ما يثبت الأصل المغربي للمؤلف أو لجامع فقراته : شرح في (ص ٧٩) كلمتين عربيتَيْن بمثيلتَيْهما البربريتَيْن . وفي (ص ٨٤) وبعد تفسير « دعوة الجاهلية » استناداً فيه إلى حديثين أولهما منسوب إلى عمر بن الخطاب وثانيهما إلى عمرو بن العاصي ألحق بالفقرة حديثاً آخر عن أبي الخطّاب الذي قاد إباضية طرابلس في ثورتهم على الحكم العباسي . وفي

١ انظر ص ٦١ ، ٦٩ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٩٥
٢ انظر ص ٥٩ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ١٢١ ، ١٢٥
٣ انظر ص ١٠٨ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٣٢

(ص ٩٣) كتب هذا العنوان : « هذه شريعة رسالة كتب بها عبد الوهاب بن عبد الرحمٰن إمام تاهَرْت إلى أهل أطرابُلُس » . ونضيف إلى جُملةٍ ما يدلّ على كَوْن المؤلف إباضيًّا مغربيًّا ما يأتي في أواخر الثلث الثاني للنص من عَدّ الأقطار التي ظهرت الإباضية فيها (ص١٠٦) .

هذا وإذا قمنا بمحاولة تحليل الأسلوب اللغوي لتلك الفقرات التي من الثابت أن ابن سلّام صاغها بنفسه[١]. وإذا حاولنا على أساس هذا التحليل تمييز ما في الفقرات الأخرى من أجزاء صاغها ابن سلّام ، نلاحظ أن ما استطعنا التوصّل إليه من نتائج لا يدل على تأليف ابن سلّام للكتاب دلالة قاطعة . وسبب ذلك أن عدداً من الفقرات التي لا يشك في تأليفه لها لم يقم هو بتنقيحها نهائياً ، ولم يرتّبها حسب تسلسل الأخبار الزمني . ومقابل ذلك نجد في أجزاء النصّ التي لم تأت فيها أية إشارة إلى ابن سلّام فقرات ذات أسلوب متكامل ومضمون منظّم . وعلى ذلك فلن توصلنا هذه الطريقة إلى هدفنا وهو إثبات كون النصّ كله – وليس الثلث الأخير فقط – من تصنيف ابن سلّام كما أشرنا إلى ذلك في الحديث عن الخطة العامة وعن الأوصاف الشكلية للنصّ .

لهذا سنتناول الآن هيكل الكتاب وبناءه بالتفصيل . ومن أجل أن يتمكّن القارىء من الاطلاع على النصّ بصورة جليّة شاملة أضفنا إلى الأصل ترقيم الفقرات التي تظهر كوحدات مستقلة على أساس محتوياتها وأوصافها الشكلية . فهذا التقسيم العام الذي قمنا به يعتمد أيضاً على تقسيم مفصّل يظهر من خلال استعمال المداد الأحمر في كتابة المخطوط . فتقسيم النص ربمّا يكون تسهيلاً في محاولة تحديد الفصول التي نقلت عن مصادر شفوية أو مدوّنة .

أمّا شكل بعض الفقرات ومضمونها فيدلّ على أنها نقلت عن مؤلفات في

١ هي معظم ما تنضمّ عليه الفقرات ١٧ إلى ٢٠ .

مجالات أخرى كعلوم التفسير والحديث والتراجم والتأريخ، أو أنها أُلفت على منوالها . لكن ما قلناه عن وجود خطة شاملة للكتاب يتطلب أن يكون المؤلف قد تجاوز التقليد والاقتداء بذلك المثل الأدبي المختصّ لإحدى المجالات المذكورة، وأن يكون قد توصّل إلى تركيب أوصافه المعينة في بناء كتابه . ومع ذلك فيبدو أن المؤلف لم يجد ما يعتمد عليه لسد احتياجاته إلا في مؤلفات تدخل في مجالي التفسير والحديث . ويبدو من خلال بعض فصول النص تشابُه ، دون تبعية مباشرة بالمجموعات الإباضية القديمة للأحاديث[١] . أما في مجال التفسير فلم نكتشف بعد أي مصدر إباضي يُمكن أن يكون لفصول نصنا المعنية تشابه ملحوظ به[٢] .

أمّا ما يتعلق بتأريخ صدر الإسلام في فصول النصّ فيقتصر على ذكر مبادىء وأقوال لبعض الصحابة والتابعين بخصوص العقيدة والشريعة ، وذكر الأحداث الحاسمة دون الاهتمام بالتأريخ بالذات . ويسري هذا أيضاً على سرد أسماء الصحابة والتابعين الذين يعدّون من أسلاف الإباضيين الذين نهجوا سيرة النبيّ، كما يسري بعد ذلك على سرد أسماء أهمّ زعماء الإباضية في أول تأريخها بالعراق . ولا يكاد يظهر تشابه في ذكر السلف الصالح بكُتُب التراجم والطبقات .

ولا يبدأ التأليف التأريخي في معناه الحقيقي حتى في الفقرات الخاصة بتأريخ

....

١ نشير في الحواشي إلى عدّة أحاديث وردت في المجموعة التي هي الوحيدة التي قد طبعت المعروفة بمسند الربيع بن حبيب البصري (القرن الثاني للهجرة) وهذا المسند في شكله الحالي يقع في ترتيب مغربي يعود إلى القرن السادس هـ / الثاني عشر م .

٢ لم يصل إلينا تفسير عبد الرحمان بن رستم ولا نجد له شواهد في الكتب الإباضية المختصّة (راجع لفيتسكي ١٩٦١ ، ص ١١ – ١٢) . أمّا تفسير أبي الحواري العماني فلا يظهر ما يدل على أن ابن سلّام اطّلع على كتابه ، وقد عاش أبو الحواري في عصره وحتى أوائل القرن الرابع هـ / العاشر م .

الإباضية المغربية. وهو يأتي في شكل سرد الأخبار المنفردة أو الملاحظات القصيرة أو ذكر أعلام الناس . ويسري هذا الوصف على ذكر الكاتب للمعاصرين له أو لأبيه بالحجاز وبمصر . وواضح تمّاماً من خلال اطلاعنا على تلك الفقرات التي تمتاز بأهمية كبرى عند البحث في تأريخ أصحاب هذا المذهب في طرابلس وإفريقية أن الكاتب لم يستند هنا إلى أي مصدر مدوّن من كتب التأريخ والتراجم، بل نقل جميع المعلومات عن مُخْبِرِيه أو ذكر ما شاهده شخصيًّا .

وفي مسألة النقل الشفوي للأحاديث الواردة في الكتلب والمرفوعة إلى النبيّ والصحابة والتابعين فيرجح أنها منقولة عن مصادر مدوّنة في معظم الأحوال . وقد ذكر المؤلف في موضع واحد (ص ٧٢) كتاباً أخذ عنه حديثاً معيًّناً وهو «كتاب الرد على الروافض» لعبد الله بن يزيد الفزاري[١] . وعدا ذلك لم يحاول الكاتب أن يعطينا إسناداً كاملاً لأي من الأحاديث . ولا يَزيد الأسماء المذكورة ضمن الأسانيد على إسمين إلّا نادراً ، وسلسلة الرواة متّصلة دائماً بمن حضر الحادث أو شاهد القول الوارد في متن الحديث . وفي المرة الوحيدة التي يذكر فيها اسم الشخص الذي روى عنه المؤلف لا يُذكر بعد هذا الاسم إسناداً يدل على كيفية الرواية (ص ١٣١) . فمن المحتمل أن ترجع تلك الأحاديث والمأثورات المنسوبة للمسلمين الأولين إلى مصادر مدوّنة ، ووَجَدْناها مدمجة في

١ ذكره ابن النّديم باسم عبد الله بن يزيد الإباضي وأشار إلى مؤلّفاته ومن بينها : «الرد على الرافضة» (الفهرست ص ١٨٣) . وكثيراً ما ذكرته كتب الإباضية ونكتفي هنا بالإشارة إلى رسالة أبي الفضل البرادي (القرن الثامن هـ/الرابع عشر م) في «تقييد الكتب» وجاء فيها بين «تواليف أصحابنا المشارقة . . . كتاب فيه أخبار صفين وأخبار أهل النهر وقتلهم أكثر آثاره عن عبد الله بن يزيد الفزاري» (ص ٢٨٣) . لم نجد إشارة إلى هذا الكتاب في الكتب الإباضية الأخرى . عن عبد الله بن يزيد راجع أيضاً مقدّمة وِيلْفِرْد ماديلُونْج لكتاب النجاة تأليف أحمد الناصر لدين الله بن يحيى بن الحسين(بيروت ١٩٨٥) . يعبّر كتاب النجاة عن ردّ زَيْدي على رسالة عبد الله بن يزيد التي رفض بها مواقف القدرية .

الفقرات التي نعتبرها منقولة هي بذاتها عن المدوّنات . فهناك أحاديث أخرى وهي طويلة إلى حدّ يصعب أن تكون منقولة شفويًّا[١] . والذي يؤيد فرضنا بأن ابن سلّام نقل الأحاديث في الغالب من مصادر مدوّنة هو ما نتوصّل إليه إذا قارنّاها بالأخبار الشفوية التي ضمّها إلى كتابه في مواضع أخرى بطريقة غير مُنَظَّمة ، والتي تعطينا الانطباع بأن الأسلوب اللغوي المستعمل متعثر وركيك أحياناً[٢] .

وفي العرض التالي لفقرات النصّ سنشير إلى الظواهر والأوصاف التي تتميّز بها كل فقرة عن الأخرى، كما نشير إلى مكانها في إطار الخطة الشاملة للنصّ . وعند ذلك تكون النسبة إلى ما سبق من المناقشات العامة واضحة في معظم الأحوال[٣] .

الفقرة ١ (ص ٥٩) . نجد في أول الكتاب ما نعتبره كلمة الناسخ التي توضح محتوى النص[٤] .

الفقرة ٢ (ص ٥٩–٦١) . يبتدىء النصّ الذي هو من تأليف ابن سلّام بعنوان جانبي ويتبعه حديث نبوي مطوّل في مبادىء الدين ويرجّح أنه قد نُقل عن مصدر مدوّن .

الفقرة ٣ (ص ٦١–٦٩) . ترد هنا خمسة أسئلة يبتدىء كل واحد منها بصيغة « إذا قيل لك ما . . . » ولا نجد نظيرها في غير هذه الفقرة . وتأتي نصوص قرآنية عديدة مع تفسيراتها شرحاً لما تتناوله هذه الأسئلة . وبعد ذكر

١ انظر مثلا ص ٥٩–٦١ وص ١٠٢–١٠٤.
٢ راجع قولنا السابق ص ١١ .
٣ ترد العناوين الجانبية والجُمَل الإفتتاحية في فهرس المحتويات .
٤ انظر ص ١٢ .

الألفاظ القرآنية تتكرر أحياناً كلمة « قال » افتتاحاً للتفسيرات وربمّا تُستعاض بهذه العبارة عن كلمة « أي » أو « يعني » في بعض المرّات . ولكننا لا نستبعد أنه يشار بعبارة « قال » إلى مفسِّر لم يُذكر اسمه . وذكر « مفسرين » آخرين دون ذكر أسمائهم على اختلاف أقوالهم في ثلاثة مواضع من الفقرة (ص ٦٤، ٦٧، ٦٨). ويأتي اسم « الحسن » ثلاث مرات ومن المحتمل أنه يعني الحسن البصري. وذكر الحسن هذا حديثاً عن عمر بن الخطّاب وعلي بن أبي طالب إستناداً إليه في قوله . وفي موضعين تسبق أقوال الحسن كلمة « قال » دون ذكر الفاعل : « قال : وكان الحسن يقول . . . » . وأن هذه الفقرة لها خصائص تدعنا نرجّح كونها من تصنيف واحد فلا نستبعد أنها أقتبست عن كتاب آخر دون إجراء تغيير فيها[1] .

الفقرة ٤ (ص ٧٠-٧٦) . وتحتوي هذه الفقرة على روايات عن فضائل ستة من أصحاب الرسول . وباستثناء أولهم وهو أبو بكر فيأتي قبل اسم كل صَحابي هذه الكلمات : « ما جاء في الأثر من فضل . . . » ويأتي بعد اسمه ونسبه صيغة « ديننا دين . . . » في بداية الروايات التالية ، على حسب المثال : « ديننا دين عمر بن الخطّاب » . ويوجد ما يدلّ على أنّ هذه الروايات ربمّا جمعها ابن سلّام نفسه ورتّبها وفقاً لما رآه ترتيباً مناسباً . ومن تلك الأدلّة وُرود صيغة « ما جاء في »[2] المكررة في الكتاب ، كما نرى ذلك في وصفه للمكان الذي يقع فيه ضريحا أبي بكر وعمر بن الخطّاب في المدينة المنوّرة

١ إن صحّ ذلك فإنّ جزءاً من السؤال الأوّل : « . . . ومَن الفقهاء والعلماء الذين تروي عنهم دينك ؟ » يكون ممّا أضافه ابن سلّام إلى النصّ المنقول لأنّ السؤال لا يتناسب مع ما يليه من شروح وتوضيحات .

٢ انظر ص ١٤ .

(ص ٧٣) تشابهاً بأسلوب وصفه لأمكنة أخرى في غير هذه الفقرة[١] .

الفقرة ٥ (ص ٧٦–٧٨) . تأتي هذه الفقرة بغير عنوان ويشار إلى « المشاورة » التي أوجبها الله على نبيه وعلى المسلمين كافة . وذكرت عدّة آيات قرآنية مع حديث للنبي ، وقول لعمر بن الخطّاب وهما يركّزان على أن الإنسان لا يزال في حاجة إلى توفيق الله في ممارسته للشورى . واستخدام الآيات القرآنية هنا يشبه استخدامها في الفقرة ٣ . وانضمّ إلى الفقرة ٥ ذكر تقسيم المسلمين إلى ثلاث فئات كما يلاحظ أن الفئة التي تجمع « العقل » و « الرأي » و « المشاورة » ، هي الفئة المسلمة حقًّا .

الفقرة ٦ (ص٧٨–٧٩) . يبدو أن الكاتب يواصل هنا سرد الصحابة والتابعين الذين ابتدأ ذكرهم في الفقرة ٤ ويكتفي الآن بذكر أسمائهم فقط . هذا باستثناء أُوَيْس القَرَني الذي يأتي فيه حديث نبوي . وتعود صيغة « ديننا دين . . .» تقديماً لاسم الصَحابي الأول مرة واحدة فقط ، ويُقدَّم لأسماء الباقين بكلمة بسيطة : « ومنّا . . . » .

الفقرة ٧ (ص ٧٩–٨٤) . يوضح في الجملة الإفتتاحية أن الدين الحق هو ما كان عليه أصحاب النبي قبل « افتراق الأمّة » . بعد حديث نبوي نجد إضافةً عليه شرح كلمة « الربقة » الواردة في الحديث بكلمات بربرية . وفي حديث آخر يأمر النبيّ المؤمنين بخمسة : « السمع والطاعة والجماعة والهجرة والجهاد» ، وينذر « مَن دعا بدعوة الجاهلية » بعذاب النار (ص٨٠) . فيأتي كل ما بعد هذا الحديث شرحاً له ، وينقسم إلى فصول مختلفة بأسئلة على هذا الشكل : « قُلتُ : فما تفسير السمع والطاعة ؟ قال . . . » . ولم يتّضح مَن

١ قارن ص ١٠٩ و١١٥ .

السائل ومَن المُجيب . ويكون أن شكل الحوار قد آستخدم شكلاً أدبيًّا دون أن يكون هناك حوار في الحقيقة . وتدعيمًا للكلام ذُكِرَ عددٌ من الآيات القرآنية والأحاديث الكثيرة . وقبل نهاية الفقرة والتي تنتهي بحديث عن عمر بن الخطّاب وبين الكلام عن « دعوة الجاهلية » يأتي بعد رواية عن عمرو بن العاص خبر عن الإمام الإباضي المغربي أبي الخطّاب وهو يتناسب مع مضمون الفصل . ومن ناحية اللغة فإنّ أسلوب هذا الخبر ليس رهيناً كبقية الأحاديث . ومن المحتمل أن الكاتب أضاف هذا الخبر إلى الفقرة ٧ التي تبدو عدا عن ذلك كأنها وحدة منفردة بين وحدات النصّ الأخرى .

الفقرة ٨ (ص ٨٤–٨٥) . تقتصر هذه الفقرة على إيضاح أن الله قد أوحى إلى رسوله ديناً كاملاً ، والارتكاز على تفسيرات وأحاديث لعبد الله بن عباس ولغيره . ويشار إلى « مفسّر » دون ذكر اسمه .

الفقرة ٩ (ص ٨٦–٩٢) . تظهر هذه الفقرة كأنها وحدة تحدّ ذاتها عند مقارنتها بالفقرة ١٠ ، وهي المقدّمة لرسالة الإمام الرستمي عبد الوهاب التي يرد فيها سرد « شرائع الدين » . وترد كل هذه الشرائع ذاتها حرفيًّا في الفقرة ٩ مع إضافات موضحة[1] . والتعليق على البعض منها موسّع ويستند إلى آيات قرآنية وإلى أحاديث مختلفة . أما التطابق الواضح بين الفقرتين ٩ و ١٠ فيوجد له تفسيران متناقضان :

أوّلاً : أن الكاتب كانت بين أيديه رسالة عبد الوهاب ورأى مقدّمتها جديرة بأن تشرح وتوضح باستفاضة فقام بنقل حرفي لألفاظ شرائعها وعلّق عليها . وبعد أن فرغ من ذلك العمل، ضمّ إلى كتابه نصّ مقدمة الرسالة بالرغم

١ انظر حواشي النصّ المحقّق .

من أنه لا يأتي بجديد فيها. وكان من الطبيعي أن تأخذ الرسالة مكانها قبل التعليق عليها. لكننا نلاحظ مثل هذا الخلط في تسلسل عناصر الكتاب في مواضع أخرى، ونستطيع أن نرى سببه في أن الكتاب ليس في شكله النهائي. هذا ولا يزال السؤال مطروحاً لماذا لم يأتِ ذكر لرسالة عبد الوهاب في أي من فصول الفقرة ٩، والتي يبدو أنّ مضمونها متكامل وأسلوبها ذو مستوى واحد؟

ثانياً: هناك مصدر مشترك نقل عنه كل من كاتب الفقرة ٩ والإمام عبد الوهاب «شرائع الدين» في تسلسلها الأصلي دون أن يعتمد أحدهما على الآخر. وربمَا نقل كاتب الفقرة ٩ عن ذلك المصدر المشترك ما يزيد على الشرائع من تعاليق وشروح. فإن افترضنا ذلك نستطيع أن نفهم لماذا تظهر شريعتان في الفقرة ٩ لم نجدهما في الفقرة ١٠، وهذا راجعٌ لإهمال عبد الوهاب إياها: «حُسن الصحبة للنساء» و «الطلاق بالسنّة».

لا يُمكننا الحسم بصحة هذا التفسير أو ذلك بالرغم من أن ثانيهما يبدو أكثر قبولاً. وإن ثبت الشرح الثاني، فنستنتج منه أن ابن سلّام ضم رسالة عبد الوهاب إلى الكتاب لِمَا رأى من موافقتها ما جاء في الفقرة ٩، دون أن يكون للرسالة مكان في إطار شروح الشرائع. ونلاحظ نظيره في الفقرات السابقة التي ترد فيها آيات قرآنية وأحاديث أُضيفت أحياناً إلى بعض الأقوال مكررةً لمضمونه، ودون أن تأتي فيها إفادة جديدة بالنسبة إلى ما يتناوله الفصل من مبادىء العقيدة أو الشريعة. والمراد منه أن تدعم تلك الآيات والأحاديث ما سبقها من أقوال بتكرار الإفادة المعينة واستناداً في ذلك إلى القرآن أو إلى مكانة مَن ذُكر في الأحاديث من نبيّ أو صحابي أو تابعي. أما هنا فالاستناد إلى الإمام عبد الوهاب.

علاوة على ذلك فإن الفقرة ٩ لها أهمية أخرى لأن اسم الحسن البصري يأتي فيها عشر مرات. وفي أربعة مواضع (ص ٨٩-٩١) تسبق اسمه أو

الرواية المنسوبة إليه كلمة « قال » وفي موقعين منها يذكر اسم القائل : « قال عمرو : كان الحسن يذكر . . . » (ص ٩٠ و ٩١) . لعله يجوز أن نتساءل هل تشكل هذه الروايات جزءاً من أقوال الحسن التي نقلها عنه تلميذه عمرو بن عُبيد[1] ؟ وهل يسري ذلك على الروايات المنسوبة إلى الحسن في الفقرة ٣ ؟ أمّا عدد ما يرد في تأريخ الطبري من روايات عمرو عن شيخه الحسن فهو يختلف عمّا في نصّنا .

الفقرة ١٠ (ص ٩٣) . تبدأ الفقرة بالبسملة وبعنوان وتفصل الفقرة بذلك عمّا سبق في الكتاب : « وهذه شريعة رسالة كتب بها عبد الوهاب بن عبد الرحمن إمام تاهَرْت إلى أهل أَطْرَابُلُس » . أمّا لفظ « شريعة رسالة » في أول العنوان فلا نستطيع أن نفهم « شريعة » إلا وبمعنى « البداية » أو « المقدّمة » للرسالة لأن ما يتبع ذلك العنوان ليس سوى سرد الشرائع الواردة في الفقرة ٩ دون أن تذكر هنا إضافة ولا تعليق عليها . ونفسّر سرد هذه « الشرائع » ضمن الرسالة الموجّهة من إمام تاهرت إلى إباضية طرابلس بأنه يحل محل المقدّمة ، ويجيء تذكرةً للعقائد المشتركة التي يتمسّك بها الإمام ونصيحةً للآخرين لِكَيْ يتمسّك بها هؤلاء أيضاً[2] .

الفقرة ١١ (ص ٩٣–٩٥) . على أساس تفسيرنا للفقرتين ٩ و ١٠ ليس الفقرة ١١ من أجزاء رسالة عبد الوهاب التي لم يُشَر إلى خاتِمتها لا هنا

١ راجع فؤاد سزكين (ج ١ ، ص ٣٠ و ٥٩٢) .
٢ ربمّا ما نراه هنا هو مقدّمة الرسالة التي أرسلها عبد الوهاب إلى الاباضية بناحية طرابلس في شأن تولية خلف بن السمح بن عبد الأعلى المعافري عاملاً على جبل نفوسة . ذكر الشمّاخي (ص ١٨٠ – ١٨١) هذه الرسالة بالاختصار ولكن ليس هناك تطابق لا في النص ولا في المضمون مع ما يرد في كتاب ابن سلّام .

ولا في مكان تابع[١] . بل ترتبط الفقرة ١١ بالرسالة بشرح كلمة «حَدَث» الواردة بآخر «شريعة رسالة» عبد الوهاب . ويأتي توضيح فئات «أهل الحَدَث» المختلفة وفئات أهل الكتاب في هذه الفقرة دون الرجوع إلى القرآن والحديث . والفقرة تعطي الانطباع بأنها جزء مكتمل .

الفقرة ١٢(ص ٩٥) . هي تلخص ما جاء في الكتاب حتى الفقرة ١١ بكلمات مختصرة . ولا يَمنع ذلك أن يتكرر بعضه أو أن يُضاف عليه في الفقرات القادمة . وآخر جُملة للفقرة : «وأخيار هذه الأمّة ممن سمينا في أول تصدير كتابنا هذا» . لو أمكننا اعتبار ما سبق هذه الجملة جزءاً من أجزاء رسالة عبد الوهاب فإن الجملة المذكورة لا يُمكن نسبتها إلى الرسالة ، لأنها تشير بوضوح إلى «الأخيار» الذين جاء ذكر فضائلهم في الفقرتين ٤ و ٦ وهم الصحابة والتابعون . وكلمة «أول تصدير كتابنا» التي تعني نحو «بداية مقدمة كتابنا» تشير إلى حجم طموح الكاتب في تصنيفه ، لأن تسمية الصحابة والتابعين الذين هم «الأخيار» المذكورين أعلاه لم تظهر إلا على الصفحات ١١ إلى ١٨ من المخطوط ، ولا يزيد عدد جميع صفحاته عن ٦٠ أو ٦٣ صفحة .

الفقرة ١٣ (ص ٩٥-٩٨) . بعدما سبق من ذكر أسس العقيدة وسرد المسلمين الصالحين، نجد هنا بعض المسائل الخاصة بنظام جماعة المسلمين وقيادتهم . وتقتصر هذه الفقرة على الشروط التي يجب توافرها في الإمام والقاضي والمفتي ، وذلك تمهيداً للفقرات التالية الخاصّة بتأريخ الإباضية . والجدير ذكره أن ما يأتي في الحديثين المنسوبين إلى النبيّ في آخر الفقرة يحث على مقاومة الإمام الجائر أو على تجنُّبه .

....

١ راجع قولنا في الفقرة القادمة .

الفقرة ١٤ (ص ٩٨–١٠٢) . وفيها سرد عام ، طويل ، غير مفصّل للأفعال الفاحشة التي ارتكبها الأمويون والعبّاسيّون مخالفين بذلك أحكام الإسلام . وفي ذلك ذكر خاص أفرد ليزيد بن عبد الملك . وقد أخذ عليهم الانغماس في الحياة الرغدة والإفراط في الصيد . ويأتي بجانبه ذكر أبي بكر وعمر اللذَيْن لم يخرجا للصيد أبداً . « ومن أشدّ خلافهم بعد ما ذكرْنا في صدر هذا الكتاب توليتهم إمامة المسلمين لأقاربهم وصبيانهم » ، وذلك معارضةً لما فعله النبيّ والراشدان من بعده . وهذا الجزء الأخير الذي تأتي فيه الإشارة إلى سُنّة النبيّ والخليفتين يبدو ضعيف الأسلوب والمضمون[1] .

الفقرة ١٥ (ص ١٠٢–١٠٥) . تحت عنوان « قصة إخلاف الستة » يأتي حديث منسوب إلى عبد الله بن عبّاس الذي اقترح على عمر بن الخطّاب استخلاف الرجال الستة المعروفين بأهل الشورى إسماً بعد اسم ورفضهم عمر واحداً بعد الآخر لعدم مطابقتهم لأوصاف معينة يجب توافرها في قائد الأمة ، كما اعترض بعد ذلك على استخلاف ابنه عبد الله . ثم يُذكر اختيار عثمان بن عفّان خليفةً لعمر بن الخطّاب ويعتبره المؤلف اختياراً شرعيًّا . ويأتي ذلك مقدّمة للفقرة التالية .

الفقرة ١٦ (ص ١٠٥–١٠٨) . تحت عنوان « أمر وِلاية عثمان بن عفّان » يوصف وصفاً موجزاً ما جرى من أحداث منذ تولي عثمان الخلافة حتى موقعة صِفِّين التي أسفرت عن انقسام الأمة إلى « شيعتَيْن » وانسحاب المسلمين الحقيقيين واختفائهم في أطراف العالم الإسلامي . ويحتوي النصف الثاني

١ أمّا تسمية أبي بكر بالتّميمي نسبةً إلى قبيلة تميم بدلاً من تيم فمن الممكن أن نعدّه من أخطاء الناسخ .

من الفقرة ١٦ على أحاديث في « الفتنة » وفي الخطر المتوقّع الناشىء عن استيلاء قبيلة قريش على الحكم .

الفقرة ١٧ (ص ١٠٨–١١٥) . تبدأ بتعبير « تسمية فقهائنا » ، وتسرد الأخبار المتعلقة بتأريخ مذهب الإباضية . وطبقاً لأهميته في وضع الأُسس الفقهية وغيرها للمذهب يحتل جابر بن زيد الأزدي المقام الأهم فيها . ونرى أن ابن سلّام قد نقل الأحاديث الخاصة بجابر بن زيد عن مصدر مدون ، لأن الأحاديث نفسها توجد برمتها في التراث الإباضي غير المعتمد على كتاب ابن سلّام[1] .

وبعد ذكر جابر ضم الكاتب إلى الفقرة خمسة من الفقهاء المعاصرين له لم نجد أسماءهم في غير هذا الكتاب ، وأضاف إلى ذكر آخرهم وصفاً لمكان ضرب الخيام الخاص بحجاج عُمان الإباضيين في وادي مِنًى . أشار ابن سلّام في النهاية إلى مَن أخبره بذلك وربما كان هو الذي أعطاه خبر جميع هؤلاء الفقهاء الخمسة[2] .

يأتي بعد ذلك ذِكر أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التّميمي والربيع بن حبيب البصري وكان ينبغي أن يذكرا بعد جابر بن زيد مباشرة نظراً لأن الإباضية تعتبرهما من أهم قادة المسلمين من بعده . وينقطع السرد الزمني مرةً أخرى بذكر القادة الذين خرجوا مسلّحين للقاء « الجبابرة » : أبو بلال مِرداس

١ راجع حواشي النصّ المحقّق وما قلناه في هذه المقدمة ص ٥٥ ح ٢ .
٢ عن آخرين أخبروه بطريقة شفوية راجع ص ١٠٩ و١١٠ و١٢٦ و١٣٠ .

وعباد الجُحَافي[1] وعبد الله بن يحيى الكِندي مع عامله أبي حمزة الشاري . وضم ابن سلّام إلى كتابه خطبة خطب بها أبو حمزة بمكة ونسب الرواية إلى رجل يسمّى محمد بن خالد[2] . ويأتي في آخِر هذه الأخبار أنها اختصرت عن مصدر مدوّن . ولعلّ الكاتب نقل خبر عباد الجُحافي عن المصدر نفسه[3] .

ثم يُذكَر فقهاء أباضيون آخرون دون ترتيب مُلاحَظ ، وأشار ابن سلّام في ثلاثة مواضع إلى مصادر معلوماته وهي : رسالة خلف بن السمح ورسالة أبي

١ « الحجابى » في المخطوط ونقرأه « الجحافي » (نسبة إلى جبل جُحاف ؟) ، استناداً في ذلك إلى ذكر الهمداني لرجل يقال له « عباد بن فنفة الجُحافي الخارجي » الذي يقول عنه القاضي محمد الأكوع محقّق كتاب الإكليل أن يكون من الممكن أنه عباد الرُعَيْني المعروف الذي ثار على والي اليَمَن الأموي يوسف بن عمر الثقفي سنة ١٠٧هـ/٧٢٥ – ٧٢٦ م (جاء في حاشية المحقّق « ١١٧ » ونعتبره من أخطاء المطبعة ؛ الهمداني ، الإكليل ج ٢ ص ٣٨٦) . راجع كتاب غاية الأماني ليحيى بن الحسين ص ١١٩ . قال ابن الأثير (الكامل ج ٥ ص ١٤١) : « وفيها [سنة ١٠٨] خرج عباد الرعيني باليَمَن مُحكِّماً » وعلى أساس ذكر ابن سلّام لعباد يرجّح أنّه شخص واحد رغم اختلاف الروايات .

٢ ذكر خليفة بن خياط (تأريخ ج ٢ ص ٤٠٨) هذه الخطبة رواية الزنجي بن خالد . ويرجح أن تعود رواية ابن سلّام إلى نفس الأصل ، قارن الحاشية التالية .

٣ ذكر البَرّادي (تقييد ص ٢٨٦ – ٢٨٧) « سيرة الإمام عبد الله بن يحيى وما معها من خُطَب أبي حمزة المختار بن عوف لا أدري من ألّفه » . وذِكر فتح عبد الله بن يحيى وأبي حمزة الشاري لليَمَن والحجاز منتشر حتى في التراث غير الإباضي . ونكتفي هنا بتسمية المؤلفات التي ترد فيها تلك الخطبة . وحسب رواية ابن سلّام وخليفة بن خيّاط فقد خطبها أبو حمزة بمكة ، أمّا بقية المؤلفين فأشاروا إلى المدينة بدلاً من مكة : خليفة بن خيّاط (تأريخ ج ٢ ص ٤٠٨) ، الطبري (تأريخ ج ٢ ص ٢٠٠٨) ، ابن عبد ربّه (العقد الفريد ج ٤ ص ١٤٦) ، أبو زكريا الأزدي (تأريخ الموصل ص ١١٠) ، أبو الفرج الأصفهاني (الأغاني ج ٢٣ ص ٢٣٧) . وذكر هذه الخطبة أيضاً الدرجيني (طبقات ج ٢ ص ٢٦٩) ، اعتماداً على التراث غير الإباضي وتأتي الخطبة في رواية أنس بن مالك (قارن ابن عبد ربّه ج ٤ ص ١٤٤) ، وربما نقل الدرجيني عن كتاب أبي سفيان المفقود (قارن طبقات الدرجيني ج ٢ ص ٢٦٤) .

إبراهيم الحضرمي إلى أبيه سلّام بن عُمر وكذلك مقابلة المؤلف نفسه مع الفقيه محمد بن عبد الملك الحجازي .

الفقرة ١٨ (ص ١١٦-١١٧) . يتبيّن في هذه الفقرة سببان لتأليف الكتاب : الأول هو هدف تعريف المسلمين عمن يروون تعاليم الإسلام وبمن يهتدون ، والثاني أن الكاتب أراد أن يوفّر هذه المعرفة للمسلمين لكي يردّوا بها على محاورات « المخالفين » . وفي الموضع نفسه أشار ابن سلّام إلى أنه جمع معلوماته عن « قاداتنا وفقهائنا » من « دواوين العلم والآثار » .

الفقرة ١٩ (ص ١١٧-١٣٢) . تتكوّن هذه الفقرة في معظم أجزائها من معلومات على أساس أخبار شفوية ، ويوضح لنا نصها المتميز بالتكرار وعدم مراعاة التسلسل التأريخي مرات عديدة بأن ابن سلّام لم ينقحها أبداً . والضعف اللغوي في هذه الفقرة دليل إضافي على أنها لم تحصل على صيغتها النهائية . يبدو أن الأخبار قد أُضيفت إلى ما سبقها حسب حصول الكاتب عليها ودون مراعاة تسلسل الأحداث المذكورة فيها . فمن المحتمل أن المؤلف قد جمع في بداية عمله في تصنيف الكتاب ما وجد من معلومات على أوراق كراسته ونحوذلك ، ولعل جزءاً منها كان في حالة مسودته الأولى . ثم جاء ناسخ مخطوطنا أو من سبقه في نسخ تلك الأوراق ورأى مُحْتَواها جديراً أن يُوضَع في شكل كتاب وبخطٍّ واضح . وعند تحقيق ذلك المشروع كان الناسخ يحافظ على تتابع ورود تلك المعلومات في الأصل كما حافظ عليه في نسخ الفقرات السابقة . وأسفر هذا عن نتيجة غريبة : فمع ورود كل تلك المعلومات والملاحظات من نصٍّ ظاهرُه متّصل ومتساوٍ، فإن النصّ يعطينا في عدّة مواضع الانطباع بأنه ليس إلّا سلسلة متكوّنة من كلمات غير متّصلة نَحْويًّا ، ويصعب أن نكتشف لها علاقة مع المضمون أحياناً . ذلك ونتوقّع أن الناسخ أهمل بَياضاً في حينٍ ، وضمَّ عدة حواشٍ تعود إلى

المؤلّف أو ملاحظاته الجانبية إلى النصّ في حين آخر .

على أساس فرضنا هذا سنعرض على القارىء في إحدى حواشينا على نصّ الفقرة ١٩ ما نراه شرحاً للكلمات غير المتّصلة الواردة في الموضع المختار . ونُضيف على كلمات المخطوط لكي نحصل على نص متواصل مَنطقيًّا ونريد به إثبات علاقة بين الكلمات المنقطعة فحسب وليس قصدنا أن نعيد بناء النصّ في صورته الأصلية ففي ذلك تناقض واضح لفرضنا[1] . ونتوقّع أنّ بعض فقرات النص يُمثل مرحلة مبكّرة في تصنيف الكتاب وأنّ فيها سرداً غير منتظم من أخبار وملاحظات وقِطَع منسوخة عن مدونات . وهذا ليس من الظواهر غير المألوفة بل يُمكن الإثبات أنّ غير القليل من التصانيف العربية القديمة قد مرّت بهذه المرحلة واستند مؤلفوها إلى مثل هذه المسوّدات في التصنيف النهائي[2] .

قد قمنا بتقسيم النصّ إلى فقرات في أجزائه السابقة وهذا على أساس أوصافها المتعددة الأنواع ، ولا يَمنعنا شيء من مواصلة ذلك التقسيم في جزء النصّ الذي أعطاناه رقم ١٩ . ولكن إذا سرْنا هنا على المنهاج نفسه نلاحظ أنّ نتيجة ذلك هو تقسيم هذا الجزء من النصّ إلى أجزاء وتفاريق قصيرة عديدة ، ولن يجد القارىء في مثل هذه الوحدات القصيرة أي تسهيل ولا إيضاح . فرأينا أن نتركه غير مقسّم ليكوّن فقرة واحدة . وفيمَا يلي وصف الفقرة وهي تقتصر في جلّ محتوياتها على أخبار مغربية .

كُتِب العنوان الأوّل بأسلوب متعثّر : « ومن تسمية خروج أئِمّتنا . . . » .

١ انظر ص ١١٩ ج ١١ .
٢ انظر فرانز روزِنْطال (١٩٤٧ ، ص ٦ – ٧) .

ويُذكَر أنّ أبا الخطّاب « قتل الجند بمَغْمَداس[1] » ويتبع ذلك عرض للأحداث المتقدمة للمعركة . وبعد ذِكر سنة ١٤٠هـ / ٧٥٧ - ٧٥٨م أضاف الكاتب اسم الخليفة الحاكم وهو المنصور بشكل خاطىء تماماً مع أنه يأتي ذكره بكُنيته « أبو جعفر » عدة مرات (ص ١١٩، ١٢٧ ، ١٢٨، ١٣١) . ثم أشار إلى « ظهور » عبد الله بن يحيى الكِندي كأنّه تمّ في نفس الوقت ، وقد ناقض ما قاله مباشرة بأن عبد الله قد قُتل في نهاية حكم الأمويين (كان مقتله عام ١٣٠هـ / ٧٤٧ - ٧٤٨م) . ويأتي بعد ذلك ذكر ما بين حُكم مروان بن محمد وموته إلى مبايعة السفّاح الخليفة العبّاسي الأوّل .

يتلوه تحت عنوان : « قصة ظهور أبي الخطّاب بالمغرب » (ص ١١٨) ، سرد أسماء الذين شاركوا الإمام في معركة مَغمَداس، ويشار مرة أخرى إلى خلافة أبي جعفر إثباتاً لزمن المعركة . وبعد ذكر مَن كان مع الجند العبّاسي في ذلك الحين، فيأتي خبر غير مفهوم مع تسمية مَن أخبر المؤلّف به (ص ١١٩) . قد اخترنا هذا الموضع لنشرح ما نراه العلاقة المنطقية للكلمات غير المتصلة نحويًّا ضمن مسوّدة المؤلّف الأصلية كما تقدّم الحديث عنها .

وتنسب إلى آخرين من مُخبِري ابن سلّام الرواية التي ذكر فيها طرد

١ اسمها قبل الإسلام « مَاكُومادِيس » ، وكان موقع هذا البلد قريباً من بلد سُرْت الحديثة في السهل المسمّى بزعفران . وليست سرت الحديثة بمدينة سُرْت المذكورة عند الجغرافيين العرب القدامَى (ابن خُرّداذْبه ص ٨٦ ؛ قدامة بن جعفر ص ٢٢٤ ؛ ابن حَوْقَل ج ٢ ص ٦٨ وخريطته بين الصفحتين ٦٦ و ٦٧ ؛ المقدّسي ص ٢٤٥ ؛ البكري ، المُغرب ص ٧ ؛ الإدريسي ج ١ ص ٢٩٨ و ص ٣١٤) ، ويرجح أنها كانت واقعة نحو ٨٠ كلم شرقيًّا من سرت الحديثة في خرائب مدينة السلطان الحالية (انظر الملحق رقم ١ في بحثنا في تاريخ إباضية المغرب) . رغم ذلك فرأى الطاهر أحمد الزاوي (معجم ص ١٦٨ و ص ١٨٨ - ١٨٩) ، أن سُرْت القديمة كانت موقعها في مجاورة سرت الحديثة المعروفة أيضاً بقصر زعفران أو مرسى زعفران .

أصحاب أبي الخطّاب لأهل « قرى سرت »[١] والسماح لهم بالعودة نهائيًّا . ويليها مع ذكر المخبِر الخبر عن بعض ما حدث حوالي سنتين بعد معركة مغمداس . ثم يكرّر القول بقتل أبي الخطّاب الجند بمغمداس وبأن قائد الجند اسمه أبو دانق الذي يبدو أن المؤلّف كان يشك في صحة اسمه . بعد ذكر حدث سبق المعركة وتقدم ذِكره (ص ١١٧) ، يواصل الكاتب ذِكر الحملة العبّاسية التي أسفرت عن هزيمة البربر بتَاوُرْغا وقتل إمام الإباضية مع أربعة عشر ألفاً من أصحابه .

على الصفحات التالية (ص ١٢١–١٢٥) ، تأتي ثلاثة أحاديث مستفيضة عن دور البربر الخاص في إحياء الدين الإسلامي . وترد نفس الأحاديث باختلافات يسيرة في كتاب السيرة وأخبار الأئمّة لأبي زكريا الورجلاني (عاش حتى النصف الأوّل من المائة السادسة هـ/ الثانية عشرة م) دون أن يكون كتاب ابن سلّام مصدراً له ، وهذا ما نستنتج عن مقارنة الكتابين[٢] . فمن المحتمل أن كُلاًّ من أبي زكريا وابن سلّام قد أخذا الأحاديث عن مصادر مدوّنة أو على الأقل أنهما قد استندا إلى مدوّنات بطريقة غير مباشرة . واعتماد ابن سلّام على مصدر مدوّن دون الاطّلاع عليه مباشرةً يرجّح عند حديث آخر في « فضائل البربر » ضمّه أبو زكريا إلى الأحاديث الثلاثة المذكورة ولكن ابن سلّام ذكر ذلك الحديث منفرداً في موضع آخر ورواه عن مُخْبِره بطريقة شفوية[٣] ولذلك

---

١ سُرْت اسم المدينة المذكورة في الحاشية السابقة وكانت المنطقة الواقعة بين أجدابية شرقاً وتاوُرْغا شمالاً وغرباً تسمّى بنفس الإسم .

٢ راجع حواشي النص المحقّق .

٣ فإن صيغة « رَوَى لي . . . » المستعملة في هذا المضمون تُمكننا أحياناً من أن نفسّرها عند عدد من المؤلّفين العرب كإشارةٍ إلى النقل عن كتاب ولكن لا يوجد هنا ما يحملنا على تفسير مثله عند ورود الصيغة المذكورة في كتاب ابن سلّام ، لأن هذا المؤلّف قد ذكر مصادره المدوّنة منها والشفوية دون أن يكون هناك أي دليل على أنّه قد اعتبر الرواية الشفوية أفضل من النقل عن المدوّنات . وعلى حسب المثال فيأتي حديث نبوي مع ذكر الكتاب الذي أُخذ

ليس من المستبعد أنه قد نقل عنه أيضاً الأحاديث الثلاثة الأخرى .

وأضيفت إلى الحديث الثالث جملة دون ارتباط واضح بمّا سبقها : « ذكروا أن المسلمين يوم حُنَيْن كان عددهم اثني عشر ألفاً والله أعلم » . فقد تقدم ذكر هزيمة حنين[1] في الحديث الثاني في فضائل البربر وجاء فيه أنّ النبيّ عزّى عمر بن الخطّاب عمّا أصاب المسلمين بأن الله سوف يرفع من شأن الإسلام من جديد بشعب من المغرب . وهذا يجعلنا نفهم لماذا نجد الأحاديث المذكورة في هذا الموضع بعينه : بعد ذِكر هزيمة تاورغا ومقتل أربعة عشر ألفاً من المسلمين[2] وكانت أغلبيتهم من البربر، فقد قصد المؤلّف زيادة قومه ثقةً بالله وبوعده أن إحياء الإسلام سيكون على يد البربر . فمعركة حُنين التي انهزم فيها النبيّ لم تزعزع ثقته بالله . وربمّا أراد ابن سلّام أن يقول : فلماذا تزعزع ثقة القوم وقد اختارهم الله لإحياء دينه ؟

بعد عنوان جانبي تأتي أسماء الذين قتلوا مع أبي الخطّاب بتاورغا وتُذكر أخبار شفوية عن أحدهم . ثم نجد جملة تُمهّد لذكر كفاح إباضية طرابلس ضد « عُمّال » محمد بن الأشعث ، ولكن الكاتب أضاف بعد هذه الجملة عدة إضافات في ولاية أبي الخطّاب قبل أن يبدأ بالفعل بالأخبار عن مقاتلة العمّال .

ويواصل ابن سلّام الحديث حسب التسلسل الزمني بأخبار الإمام الإباضي أبي حاتم حتى استيلائه على مدينة القيروان . ولا شكّ أن هذه الأخبار على

منه (ص ٧٢) .

١ لكن رواة آخرين حدثوا بأن النبيّ قد غلب أعداءه يوم حنين .

٢ ذكر أبو زكريا (ق ١٣ أ/ ١٠ ب) روايتين ، وفي إحداهما يبلغ عدد القتلى بتاورغا اثني عشر ألفاً موافقةً مع الحديث عن هزيمة حُنَين .

وتيرة واحدة لأنه أخذ جميعها عن مخبر واحد وهو سليمان بن زرقون[١] . وبدون سبب واضح أو تطابق مع ما تقدم ، ذكر ابن سلّام هنا متى وأين تمّ التقاؤه بخلف بن السمح المعافري . ويبدو أن ذلك مجرد ملاحظة وضعها الكاتب لكي لا ينساها عند إعطاء كتابه الشكل النهائي ، وربما كتبها على هامش المتن قبل أن ينقلها الناسخ إليه . على أي حال فمن الممكن أنّ ابن سلّام قد أخذ عن خلف بعض المعلومات الخاصة بجَدّ خلف الإمام أبي الخطّاب المعافري .

يواصل الحديث عن حصار أبي حاتم القَيروان وذكر ابن سلّام خبرَ طردِ عددٍ من الجنود العبّاسيين بعد افتتاح المدينة وذلك دون أن يشير إلى الكتاب الذي نقل الخبر عنه . وما يجعلنا نفترض وجود مصدر مدون أن أبا زكريا ضم الرواية نفسها حرفيًّا إلى كتابه[٢] . ثم يأتي ذكر زحف يزيد بن حاتم الأزدي إلى المغرب لمقاتلة الإمام أبي حاتم ، وينقطع تسلسل الأحداث مرة أخرى بخبر متعلق بحصار أبي حاتم للقيروان . ويشابه ذكر خلف بن السمح المذكور أعلاه السؤال الذي يلقيه ابن سلّام في هذا الموضع دون علاقة بما سبق : إذا كان أبو حاتم أم أبو الخطّاب الذي قام بحصار طرابلس ؟ وبعد ذلك روى ابن سلّام عن سليمان بن زرقون المذكور أعلاه حديثاً عن عائشة زوجة النبيّ إشادةً بالبربر وباستعدادهم للثورة على الحكّام الدُنيويين . ويرد الحديث كذلك في كتاب أبي زكريا الورجلاني . وبه ينتهي سردنا المفصّل للعناصر التي تتكوّن منها الفقرة ١٩ . واتضح من خلال ذلك صورة نصّها الناقصة غير المنقّحة .

....

١ لا يمكن أن يكون سليمان هذا هو أبو الربيع سليمان بن زرقون النفوسي المذكور في طبقات الدرجيني (ج ١ ص ٨) ، والذي عاش حسب ترتيب أبي عمّار عبد الكافي لطبقات رجال الإباضية في النصف الأوّل للقرن الرابع الهجري (العاشر م) . راجع عنه أيضاً سيرة أبي زكريا (ق ٥١ ب/ ٤٢ ب وما بعدها) .

٢ لكنه نسبها إلى ابي الخطّاب . انظر كتاب أبي زكريا ، ق ١٥ ب/ ١٢ أ .

الفقرة ٢٠ (ص ١٣٢–١٣٥) . لا يختلف عن ما وجدناه في الفقرة السابقة من أسلوب لغوي ما يأتي هنا من « تسمية فقهاء » الإباضية بالقيروان ومنطقتها وبمدينة طرابلس وهم كما يبدو من معاصري ابن سلّام . ويضيف إلى أسمائهم بعض الملاحظات غير المكتملة الأسلوب .

الفقرة ٢١ (ص ١٣٥–١٤١) . آخر فقرات النصّ رسالة أبي عيسى الخراساني وهو فقيه من فقهاء الإباضية بالمشرق ، ورفض في خطابه الموجّه إلى إخوانه المغاربة مطالب خلف بن السمح القائد الإباضي الذي ثار على الإمامين عبد الوهاب وأفلح . وينتهي نصّ المخطوط بهذه الرسالة .

لم يذكر الشمّاخي عند نقله بعض أجزاء هذه الرسالة أنها مأخوذة عن كتاب ابن سلّام . وعلاوة على ذلك يوجد ما يجعلنا نشك بأن الرسالة من تصنيف ابن سلّام وهو ما تختم به الفقرة ٢٠ من الكلمات : « . . . والله أعلم وأحكم وبه الحول والتوفيق » . ومع ذلك نعتقد أن هذه الكلمات لا تشكل خاتِمة الكتاب بل إنها منسوبة إلى الجملة السابقة لها التي قال الكاتب فيها عن أحمد بن الحسين الطرابلسي : « . . . وشيعته وأصحابه يتناولون في مسائلهم القياس » . عبّر ابن سلّام بالكلمات المذكورة أعلاه عن امتناعه عن الخوض في مناقشة آراء ابن الحسين التي جرى التنازع عليها بين علماء الإباضية وخصوصاً فيمَا يتعلق بمسألة تطبيق القياس في المسائل الكلامية والفقهية .

لنَعُد في هذا المضمون إلى الخطة العامة[١] التي تتبلور لنا من خلال جميع فقرات الكتاب ، وأيضاً إلى الأوصاف الشكلية التي تدل دليلاً قاطعاً على وحدة النصّ من الفقرة ٢ إلى الفقرة ٢٠[٢] وعلى أساس ذلك نعتقد أن رسالة أبي

١ أنظر ص ٩ و١٢–١٣ .
٢ أنظر ص ١٣–١٥ .

عيسى ضمّها ابن سلّام نفسه إلى كتابه . فمعظم ما يشتمل عليه النصّ من معلومات تأريخية يشير إلى أن ابن سلّام أراد أن يذكر تأريخ إباضية المغرب من بدايته حتى أيّام الأئمّة الرُستميين الأولين، ولا يفتقر النصّ إلى ذكرهم[١] كما ذكر ابن سلّام بعض معاصريه ذكراً مطولاً[٢] . وأن رسالة أبي عيسى الخراساني لها مكانها ضمن مثل هذا المشروع في التأليف .

أثبتنا بمّا تقدّم من بحث في بناء النصّ ووصف الفقرات أن المخطوط الذي اكتشفه الشيخ سالم بن يعقوب الجَرْبي يحتوي على كتاب تأريخيّ بقيت أجزاؤه التأريخية بالذات في حالة مسوّدة غير مكتملة . ويُمكننا أن نتصوّر أن ابن سلّام كان قد كتب نصًّا غير منقّح فقد منه الجزء الأخير . وكان قد وردت فيه أخبار عن إباضية المغرب تصل إلى أواسط القرن الثالث الهجري (التاسع م) . لكن الأرجح حسب اعتقادنا أن المؤلّف لم يتجاوز ما لدينا في المخطوط ولم يكمل مشروعه .

بفضل كون النصّ غير منقّح يُمكننا تمييز فقراته البعض منها عن البعض الآخر ، وذلك لأن عدداً منها تنطبق كثيراً على المصادر المختلفة التي نقلت عنها . ذلك ولا يوجد دليل على أنّ ابن سلّام اتّبع منهج أيٍّ من المصنّفات التأريخية المعروفة في زمانه . من ناحية أخرى لا يوجد ما يدلّ على أي تأثير على تأليف ابن سلّام من خارج الحضارة العربية الإسلامية . عدا ذلك لم يطلع هذا المؤلّف على الكتاب التأريخي الاباضي الذي نعرفه من خلال ما نقل عنه

---

١ أنظر كتاب ابن سلّام ص ٩٣ و١١٠ و١١٤ و١٢٧ .

٢ راجع الفقرة ٢٠ والملاحظات في الفقهاء المعاصرين له بالمشرق ص١٠٩ و ص ١١٤ إلى ١١٥ . ويوجد ما يدلّ على حجم الكتاب المرام (أنظر ما قُلنا في الفقرة ١٢ ص٢٤) .

الدرجيني والشمّاخي وهو كتاب أبي سفيان محبوب بن الرحيل العبدي زعيم إباضية البصرة في نهاية المائة الثانية هـ (الثامنة م)[١] .

فتُعْرَض على القارىء في اطّلاعه على كتاب ابن سلّام مجموعةٌ من الفقرات تعدّ إما من الحديث الإسلامي أو من علم التفسير أو من التراجم والطبقات أو من التأريخ دون أن تكون الفقرة الواحدة على أحد هذه المناهج بأسرها . أما حسب مشروع ابن سلّام في تأليف كتابه ونظراً إلى مواضيع الفقرات المختلفة فكان المؤلف قد يُدْعَا إلى تطوير مناهج التصنيف التقليدية ليصل إلى شكل جديد ومناسب لخطته . ولم يتمكّن ابن سلّام من الاعتماد على مؤلفات الإباضيين المغاربة في محاولته هذه ، ولذلك وجد صعوبات جمّة في تحقيق هدفه . ومع ذلك لا نستطيع أن نبدي رأياً نهائيًّا في إحرازه التقدّم المطلوب لأنه لم يتم عمله . وحتى اكتشاف المصادر التي أخذ عنها مباشرة لا يُمكن إصدار تقييم حول طريقة استخدامه لتلك المصادر .

المؤلّف

الشمّاخي الذي ذكَر ابن سلّام باسمه عند المعلومات المأخوذة عن كتابه ، لم يخبرنا عن هوية هذا المؤلّف لكنه ذكر رجلاً يسمّى سلّام بن عَمرو الذي يرجّح أنه والد ابن سلّام . وكذلك لا نجد خبراً عن المؤلّف في كلمة الناسخ المقدّمة للكتاب . فالمصدر الوحيد للاطّلاع على حياة ابن سلّام هو كتابه نفسه . ويقتصر ما نجد فيه من المعلومات عن المؤلّف على ذكر عدّة تواريخ وذكر الأمكنة التي التقى فيها بشخصيات معيّنة .

١ قال البرّادي (تقييد ص ٢٨٤) : «وكتاب ابي سفيان يشتمل على الأخبار والفقه والكلام والعقائد» .

وكانت أسرة ابن سلّام مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بتأريخ إباضية المغرب القديم . لقد كان كل من عَمّه يحيى بن عمر وجَدّه عمر بن تُمْطِنِين وأخو هذا الأخير أبو حميد بن تُمْطَنين ممن اشترك مع الإمام أبي الخطّاب في موقعة مَغْمَداس (ص ١١٨) . وكان عمر بن تُمْطَنين بين أصحاب أبي الخطاب عند هزيمته بتاورغا سنة ١٤٤هـ/٧٦١م مدافعاً عن الحكم الإباضي ضد قائد الجند العبّاسي محمد بن الأشعث الخُزاعي (ص ١٢٦) . ولم يعدّ ابن سلّام جَدّه عمر من بين القتلى في تلك الهزيمة ، ولذلك فمن المحتمل أنه عاش بعدها .

ونجد في رسالة وضعها مؤلف مجهول وهو يعود إلى بداية القرن السابع هـ (الثالث عشر م) سرداً لأسماء الشيوخ الإباضيين الوهبيين حسب نسبهم القَبَلي ، ويظهر من بينها اسم سلّام بن عمرو اللّواتي عامل الإمام عبد الوهاب (ت ٢٠٨هـ/٨٢٣ – ٨٢٤م) على سُرْت ونواحيها . ويبدو أن الشمّاخي نقل الملاحظة نفسها عن رسالة المجهول إلى كتابه[١] . لقد سمّى ابن سلّام أباه « سلّام ابن عمرو » (ص ١١٥) ، بدلاً من « ابنُ عُمر » الذي كان موافقاً لاسم جدّه عُمر بن تُمْطَنين . ومن المحتمل أن سلّام العامل هو بالفعل أبو المؤلّف ويؤيّد ذلك ما يتّضح لنا من روابط ابن سلّام العديدة مع منطقة طرابلس عند اطّلاعنا على كتابه وكان عمل سُرت على حدود طرابلس الشرقية . ومن ناحية أخرى تشير تفاصيل رسالة موجّهة إلى أبيه وقد ذكرها ابن سلّام (ص ١١٥) إلى اتصال سلّام بن عمر بإباضية مصر بالفسطاط . ومع إثبات كون سلّام بن عمر اللّواتي أباً للمؤلّف يثبّت انتماء ابن سلّام إلى لَواتة وهي من أكبر قبائل البربر .

المرة الأولى التي ذكر الكاتب نفسَه هي قبل سنة ٢٤٠ هـ (المبتدئة

١ الشمّاخي ص ٢٠٣ والرسالة المسمّاة « ذكر أسماء بعض شيوخ الوهبية » ص ٥٩٦ . وعنها راجع لويتسكي (١٩٦١) ص ١٣١ – ١٣٢ .

٢/ ٦/ ٨٥٤ م) والتقى بأبي صالح النفوسي[١] عندما كان في تَوْزَر في بلاد الجريد الواقعة في الجنوب الغربي التُونسي . وأخبره أبو صالح عن عمر بن يمكتن أول علماء القرآن بجبل نفوسة (ص ١٢٦) . وبعد سنة ٢٥٠ هـ (المنتهية ١/ ٢/ ٨٦٥ م) زار ابن سلّام ورفيقه « سدرات من أهل ميري » ، وميري[٢] من قرى جبل نفوسة ، الفقيه محمد بن عبد الملك الحجازي بالفسطاط . ويعطينا ابن سلّام وصفاً غير كامل للمكان الذي يقع فيه مسكن الفقيه (ص ١١٥).

وبعد سنة ٢٦٠ هـ(المنتهية ١٥/ ١٠/ ٨٧٤ م) وصل ابن سلّام إلى مدينة أجدابية وهو قافل من الحجّ . ولقي بأجدابية عَمّار بن أحمد بن الحسين الطرابلسي، وكان مع عمّار ابنٌ لظبيان الزُّواغي أحد قوّاد قبيلة زواغة . كان عمّار وأخوه الحسن يسكنان طرابلس، وهما من أبناء العالم المجتهد الشهير بابن الحسين الطرابلسي . أما الذي كان قد جمع بين ابن سلّام وبين عمّار هو أبو يعقوب اللّمائي الذي «كان أخذ حانوتاً بأجدابية عن ابن الحسين أحمد» (ص ١٣٥) .

وفي أحَد شَهْرَيْ جُمادى سنة ٢٧١ هـ (نوفمبر - ديسمبر ٨٨٤ م) التقى ابن سلّام في جَنْدُوبة بخلف بن السَّمْح حفيد الإمام أبي الخطّاب (ص ١٣٠) ، وجرى تبادل للرسائل بينهما(ص ١١٤) . وهناك عالم إباضي آخر قد أخذ المؤلّف عنه بعض الأخبار هو نَفّاث بن نصر النفوسي (ص ١١٠) . واتخذ كل من نَفّاث وخلف موقفاً معارضاً لأفلح بن عبد الوهاب الإمام الرستمي الذي تولّى الحكم

١ رأى لويتسكي (١٩٦١ ص ٨١) أن أبا صالح هو تلميذ أبي خليل صال الدركلي واسمه أبو صالح ياسين الدركلي النفوسي (أنظر الشمّاخي ص ٢٨٥ - ٢٨٦ . وذكر أسماء بعض شيوخ الوهبية ص ٥٩٠ - ٥٩١) .

٢ وفي المخطوط نجد تأريضاً عند أول هذه الكلمة . وربما نقرأه « تيري » وهي أيضاً من قرى جبل نفوسة (الشمّاخي ص ٢٣٨) .

سنة ٢٠٨هـ/٨٢٣ – ٨٢٤ م . ونلاحظ أن ابن سلّام لم يُبْدِ رأيه المعارض أو الموالي للرَجُلين . ولم يقلْ شيئاً بخصوص آراء الفقيه ابن الحسين الطرابلسي المذكور أعلاه . وكانت آراؤه غير مقبولة عند الإباضية الوهبية فيمّا بعد (ص ١٣٥) . كما ذكر ابن سلّام أن أبا المورج و عبد الله بن عبد العزيز قد خالفا أبَا عبيدة مسلم بن أبي كريمة في بعض المسائل . أمّا وضع ابن عبد العزيز في عِداد المنافقين فلم يشر ابن سلّام إليه إلّا بذكر قول خلف بن السمح بذلك في رسالة له (ص ١١٤) . ويبدو لنا أن المؤلّف كان متحفّظاً في مثل هذه المسائل وأنه اجتنب مناقشة كل ما يهدّد وحدة كلمة المذهب الدينية والدنيوية و – كما تقدّم – كان من أهدافه في تأليف الكتاب أن يعطي المسلمين سنداً لكي يهتدوا به .

من المحتمل أن ابن سلّام كان يقضي عدة سنين بجَنْدُوبَة وهي بلد أو « أرض تقع على حدود غريان الغربية الجنوبية »[1] . ثمّ التقاؤه بخلف في ذلك الموضع سنة ٢٧١ هـ حيث كان المؤلف ما يزال موجوداً بجندوبة بعد عام ٢٧٣ هـ (المنتهي ٢٧/ ٥/ ٨٨٧ م) ، وفيها لقي أبا حمّاد النفوسي وصاحبَه الذي كان من نفوسة أيضاً ، وانتمى إلى جماعة من هذه القبيلة تقطن في مدينة سِجِلْمَاسة في ظل حكم بني مدرار . وحجّ صاحب أبي حمّاد المجهول ثلاث مرّات وأقام بمِصر في أثناء ذلك ، كما قضى عاماً بمكة قابل فيها حجّاج عُمان وعلماءهم . وقد أعطى هو ابن سلّام أخبارهم عند اللقاء المذكور (ص ١٠٩–١١٠) .

اعتماداً على كتابه نستطيع أن نتتبّع ابن سلّام في فترة من حياته قدرها خمسة وثلاثون عاماً . ونفترض أن عمره كان بين خمس عشرة وعشرين سنة على الأقل عندما تلقّى بعض الأخبار عن أبي صالح النفوسي قبل عام ٢٤٠ هـ . وعلى

---

١ الطاهر أحمد الزاوي ، معجم البلدان الليبية ص ١٠٨ – ١٠٩ .

هذا الأساس كان عمر ابن سلّام خمسين سنة على الأقل عندما ألّف كتابه وذلك بعد عام ٢٧٣ هـ. ومن المحتمل أنه كان أسنّ من ذلك إذا كنا نذكر أن جَدَّه اشترك في موقعة مغمداس عام ١٤٢ هـ[١]. هذا وليس من المستبعد أن ابن سلّام قد توفي بعد عام ٢٧٣هـ(المنتهي ٢٧/ ٥/ ٨٨٧ م) ، بسنوات قليلة ممّا منعه من استكمال عمله .

أما الشيخ سالم بن يعقوب الذي يرجع إليه الفضل في اكتشاف المخطوط والذي مهّد الكثير في سبيل نشره وتحقيق نصّه فيرى أن المؤلّف الذي أثبتنا اسمه بأنه ابن سلّام بن عُمر (أو عمرو) بن تَمْطَّنين اللواتي ، هو العالم الفقيه لَوّاب ابن سلّام الذي عاش في المائة الثالثة للهجرة (التاسعة م) ، وأصله من بلد أُغرْمينان على بُعد حوالي ١٥ كلم شرقي مدينة جادو في إحدى أودية جبل نفوسة . لكن الشمّاخي لم يدعم القول بأن الإسمين يُنسبان إلى شخص واحد . وقد كان يعتمد في أخباره عن لَوّاب بن سلّام على كتاب الدليل لأبي يعقوب الورجلاني (ت٥٧٠ هـ/ ١١٧٤ – ١١٧٥ م) وعلى سِيَر مقرين بن محمد البغطوري الذي أتمّ كتابه عام ٥٩٩ هـ/١٢٠٣ م[٢] . وهذان الكتابان ورسالة في الفِرَق لأبي عَمرو السُوفي (عاش في النصف الأوّل للقرن السادس هـ/الثاني عشر م) ، أقدم ما لدينا من المصادر المخبرة عن لوّاب[٣] . لكن في كل هذه النصوص الثلاثة لا ترد نسبة « اللواتي » عند ذكرها للوّاب ، كما لا نجد فيها أسماء أجداده يعني الأسماء التي تتبع اسم أبيه سلّام . أما الرسالة التي تقدّمت الإشارة إليها عند ذكر سلّام بن عَمرو اللّواتي فقد ذُكر لوّاب بن سلّام في سرد تلك

....

١ هذا على أساس أن يكون بين جيل وآخر ما لا يزيد على ثلاثين سنة في المعدل .
٢ الشمّاخي ص ٢٤٤ – ٢٤٥ .
٣ السوفي ، رسالة في الفرق ص ٥ . الورجلاني ، كتاب الدليل ج ٢ ص ٧٥ و ج ٣ ص ٩٢ . البغطوري ص ٣٩ و ٤٠ و ٤٢ و ٦٨ .

الرسالة لشيوخ الإباضية نسباً له بوضوح إلى قبيلة نفوسة[1] .

ولا نجد اسماً من الأسماء المذكورة حول شخصية المؤلف في كتاب ابن سلّام عند ذكر الأخبار المتعلقة بالفقيه لوّاب بن سلّام . أمّا ميري التي جاء منها سَدْرات صاحب ابن سلّام في رحلته إلى مصر فتقع غير بعيد عن أغرميان التي نشأ فيها لوّاب ، وكلا البلدين في ناحية جادو . لكن هذا لا يكفي ليثبت أن لوّاب هو مؤلّف الكتاب ولا يعزز ذلك الخبر الذي يشير إلى التقدير الكبير الذي كنّه لوّاب للحسن البصري ، ذلك الذي يتكرر ذكر اسمه في كتاب ابن سلّام . ومع ذلك فإننا لا نريد هنا إهمال الخبر المذكور الذي ننقله عن كتاب مقرين البُغْطُوري المخطوط[2] :

« وذُكر أنّه [يعني أبا مهاصر] قعد في المجلس حتى جازت مسألة الحسن البصري ، إن كان مُتَوَلّيًا أو بُرّاً منه . فقال لوّاب بن سلّام : كيف يُبَرّأ من رجل وقف في هذه الأمور خَوفاً من الله تعالى ؟ فقال أبو مهاصر : تُبْ يا لوّاب وإلّا تبرّأتُ مِنك . فقال له : تبتُ أيها الشيخ » .

المخطوط

١ – **الحجم** : يشتمل المخطوط كما هو في أيدينا اليوم على ثلاثين ورقة . ولكنه كان يتألّف عند اكتشافه قبل سنين قليلة من اثنتين وثلاثين ورقة وفُقدت الورقتان الأخيرتان بسبب استعمال المخطوط ونسخه عدّة مرّات . ولحسن الحظ فقد نُسخت الورقتان قبل ضياعهما ويُمكننا بذلك أن نضع بين يدي القارىء

---

١ وبلا شك فتأتي النسبة نسباً إلى القبيلة ولا مسكناً إلى جبل نفوسة . أنظر ذِكر أسماء بعض شيوخ الوهبية ص ٥٩١ .

٢ البُغْطُوريّ ص ٤٢ .

ما ورد فيها من رسالة أبي عيسى الخراساني .

وكما تقدّم[١] فيبتدئ ما يعود من نصّ الكتاب إلى تأليف ابن سلّام بعنوان جانبي هو : « باب ما جاء في تفسير الايمان . . . » . وما يسبق ذلك من بسملة وتصلية ووَصْف عابر لمضمون الكتاب فهو من غير تأليف ابن سلّام . ويشير إلى ذلك أن المؤلّف كان مجهولاً لدى كاتب هذه الكلمات التي يأتي في آخرها : « . . . تأليف بعض أصحابنا المتقدمين » . وكما يشير إليه أيضاً استعمال كلمة « الإباضية » تسميةً للمذهب ولم تكن هذه التسمية منتشرةً بعد عند أصحاب « أهل هذه الدعوة » بالمغرب في القرن الثالث للهجرة (التاسع م)[٢] . ويحملنا ما نرى من ابتداء مُؤلَّف ابن سلّام بعنوان جانبي أن نفترض ، بأن النسخة التي كانت بين أيدي ناسخ مخطوطنا قد ذهبت منها بعض الأوراق الأولى أو نحسب هذا من الأوصاف الخارجية للنصّ الناقص غير المنقّح .

على أساس ما تحتوي عليه كل صفحة في المخطوط من عدد متوسّط للمفردات ، فمن المحتمل أن نهاية رسالة ابي عيسى الخراساني قد وقعت على ص ٦٣ للمخطوط[٣] ، وليست في أسفل الصفحة ٦٤ أي الصفحة الأخيرة . ونستنتج منه أن الصفحة الأخيرة تُركتْ خاليةً جميعها أو جُلّها . وحسب ما نراه كانت النسخة التي نُقل عنها نصُّها تنتهي بالكلمات نفسها التي تأتي في النصّ المحقّق . وقد أغفل الناسخ كتابة خاتِمَة نظراً لصورة الكتاب الناقصة . وممّا يؤيّد رأينا هو أن الشمّاخي ذكر تلك الكلمات نفسها عند آخر استشهاداته برسالة أبي

١ راجع ص ١٨ .

٢ أنظر الباب الأول من بحثنا في إباضية المغرب .

٣ وبعد اكتشاف المخطوط تمّ ترقيمه حسب الصفحات وليس حسب الأوراق. ولكي نتجنّب الإبهام نتبع الترقيم بالصفحات ونشير إلى الورقة الواحدة برَقْمَيْن فعلى سبيل المثال فإن رقم الورقة الأولى هو ١/ ٢ .

عيسى الخراساني. كما يدلّ ذلك أيضاً على أنّه في زمانه لم توجد نسخة للكتاب كانت أكمل من نسختنا المخطوطة[1] .

٢ – القدم : عدا عن الكلمات المذكورة التي وضعها الناسخ أو غيره على رأس المخطوط مقدّمة للنصّ نجد حاشيتين على هامش المتن لا شكّ أنّ الناسخ أضافها بيده شرحاً لمَا يرد في الكتاب (ص ٩ و ٣٣) . واستند في أوّل الموضعين إلى قول « عمنا إسماعيل » . واسماعيل هذا لا بدّ أنّه أحد علماء الإباضية الذين كانوا يجلسون للفتوى . فمن المحتمل أن كلمة « عم » لم تأت نسبة إلى أسرة الناسخ أو ما إلى ذلك ، فهذا اللقب « عم » متوافر في التراث الإباضي ، وهو ذو دلالة على مكانة العالم وعلى موافقة معاصريه أو الأجيال التابعة على آرائه[2] . وإذا افترضنا أنّ الناسخ عاش بجربة – وقد تمّ اكتشاف المخطوط في هذه الجزيرة – فمن الممكن أنه أشار بقوله : « عمنا إسماعيل » إلى العالم الإباضي المشهور ابي طاهر إسماعيل بن موسى الجَيْطالي الذي أقام بجربة سنوات كثيرة مجتهداً في العلم والتعليم حتى توفي بها عام ٧٥٠ هـ / ١٣٤٩ – ١٣٥٠ م . لكنه لا يجوز لنا القول بأن « إسماعيل » ذلك هو حقيقةً أبو طاهر الجيطالي إلا إذا وجدنا الملاحظة نفسها الموجودة في الحاشية في مصادر أخرى تَنْسُبُهَا إليه بوضوح[3] . فليس بالإمكان أن نحدد زمن نسخ المخطوط اعتماداً على

١ الشمّاخي ص ١٨٨ .

٢ أخبرنا به الشيخ سالم بن يعقوب في إحدى رسائله إلينا .

٣ الحاشية هي : « [قال] عمنا إسماعيل : الصغائر عندنا كلّها غير معلومة طرًّا » (« طرة » في الأصل ؛ انظر ص ٦٩ ح ٥) . فلا نجد في أي من كتابَي الجَيْطالي اللتين اطلعنا عليهما ما يشابه هذا القول . راجع كتاب « قناطر الخيرات » في الباب ٢ للقنطر ٧ الخاص بأصناف الذنوب (ج ٢ ص ٢١٧ – ٢٢٥) وكتاب « قواعد الإسلام » عند « كتاب الحقوق ومظالم العباد » (ج ٢ ص ١٩٨ – ٢٥١) .

ما يرجع إلى الناسخ من تعليقات وحواشي .

لقد توقّعنا أنه سيكون من الممكن أن نُميّز بين نصّ مخطوطنا ونسخة أخرى مفقودة لكتاب ابن سلّام نقل عنها الشمّاخي لإثبات القدم النسبي للمخطوطين، ولكن خاب أملنا . فطريقة الاستشهاد غير الحرْفي التي سلكها الشمّاخي، لا تترك المجال الكافي لمثل هذا التحليل على أساس مقارنة ما نقله الشمّاخي مع نصّ مخطوطنا . فالدلائل التي يُمكن الحصول عليها ليست قاطعة . وبهذا الخصوص نود أن نشير إلى فصل معين من النص . نلاحظ فيه أن الناسخ في ص ٦٠ قد غابت عنه عدة كلمات سَهْواً عند نَسْخِهِ للفقرة ٢٠ التي تحتوي على « تسمية الفقهاء » . ولعلّ هذا يرجع إلى ما يأتي قبل اسم كل فقيه من صيغة متكررة هي : « ورجل يقال له . . . » ، وانحرفت أنظار الناسخ بعد كتابة أوّل اسم فقيهٍ إلى الاسم التالي وواصل النسخ وبه خلط الإسمين ، « أبو يوسف » و « أبو الفتاح » ، وأصبحا إسماً واحداً هو « يوسف الفتاح »[1] . وإذا ثبت فرضنا هذا ، المعتمد على الاختلافات الظاهرة عند المقارنة مع كتاب السير للشمّاخي، فلن يكون ذلك دليلاً كافياً على استغلال الشمّاخي لمخطوط أقدم من مخطوطنا . هذا وما أشار الشمّاخي إليه من إغفاله لبعض « كلام » ابن سلّام في ذات الموضع المذكور هو دليل فقط على أنه وقعت عيناه على نسخة لكتاب ابن سلّام كانت ذات نصّ أكمل وأوسع في ذلك الموضع المحدود . وأسباب الاختلافات الواردة في مخطوطنا مقابل مخطوط الشمّاخي ترجع إلى ما أصاب مخطوطنا من الأخطاء والإسقاط في أثناء نسخه . كما هو من المحتمل أنها ترجع إلى ما ثَمّ من تصحيح أو تنقيح على النصّ الوارد في مخطوط الشمّاخي، ولو اقتصر ذلك على الموضع المذكور . وهذا الشاهد

....

١ فمن الصعب أن نفسّر إسقاط كلمة « أبو » مرّتين عند ذلك . أنظر ص ١٣٤ ح ١ .

الوحيد من نوعه لا يدل أي دليل على عمر المخطوطين النسبي، ولكنه يثبت على أساس ذلك فقط أن مخطوطنا لم يتمّ نسخه عن مخطوط الشمّاخي .

ونستطيع الوصول إلى نتائج أفضل إذا حاولنا إثبات تأريخ كتابة المخطوط عن طريق تحليل خطه وتحليل الورق المستعمل، هذا مع افتقارنا الكبير إلى مراجع علمية سليمة في المجالات التي يسميها البعض بالعلوم المساعدة لعلم التأريخ . وكثيراً ما اطّلعنا على مخطوطات عربية من المغرب الإسلامي فلم نكتشف خطًّا يُشبه خط كتاب ابن سلّام إلا في الكتب الإباضية المغربية . والخط في نصنا المخطوط أشبه بخط كتاب سِيَر البُغْطوري الذي كتبه زايد بن عمرو بن عمر بن إبراهيم بن سليمّان الصّدْغِياني سنة ٩١٤ هـ / ١٥٠٨ – ١٥٠٩ م . ويرجح على أساس نسبة هذا الناسخ إلى حومة صِدْغِيان بجربة، وعلى أساس أن اكتشاف مخطوط سير البغطوري تمّ في الحومة المجاورة لها المسمّاة بوالغ ، ان هذا المخطوط كتب في جزيرة جربة ونرجّح أيضاً أن مخطوط كتاب ابن سلّام تمّ نسخه في المكان نفسه[١] . فتشير العلامة المائية الظاهرة في ورق مخطوطنا إلى أنه كتب في الزمن نفسه ؛ أعني في نهاية القرن الثامن أو بداية القرن التاسع للهجرة (الخامس عشر أو السادس عشر م)[٢] .

٣ – **الأوراق** : ويشتمل ما بين أيدينا اليوم على ثلاثين ورقة بعضها متماسك والبعض الآخر منفصل من بعضه البعض : فالأوراق من الورقة ١/ ٢ إلى ١١/ ١٢ ومن الورقة ٢١/ ٢٢ إلى ٣٥/ ٣٦ ومن الورقة ٤١/ ٤٢ إلى ٥٥/ ٥٦ عبارة عن أربع طبقات من الأوراق المزدوجة . وتكاد أن ينقطع عدد

---

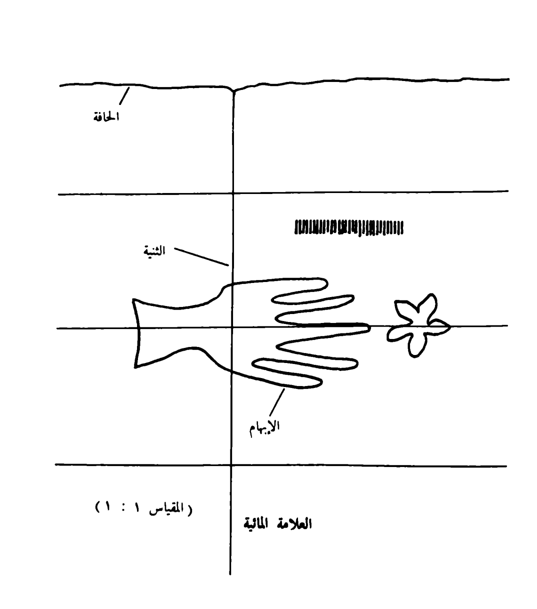
١ أنظر البُغطوريّ ص ٩٣ . فقد اكتشف الشيخ سالم بن يعقوب الجربي مخطوط البُغطوريّ حين اكتشافه لكتاب ابن سلّام في خزانة البُطور .

٢ أنظر ص ٤٦–٤٧ .

من هذه الأوراق المزدوجة . والورقتان ١٧/ ١٨ و ١٩/ ٢٠ ملتصقتان ببعضها ولا نستطيع إثبات إذا ما كانتا ورقة متصلة مزدوجة في أوّل الأمر . أمّا الأوراق ٣٩/ ٤٠ و ٥٧/ ٥٨ و ٥٩/ ٦٠ فهي أوراق منفردة . وحجم الورقة الواحدة هو نحو ٢١ × ١٥ سم بدون استثناء ، وحجم الورقة المزدوجة نحو ٢١ × ٢٩،٥ سم . أما الورق المستعمل فهو أملس ، مع ما يظهر فيه من أثر المصفاة الشبكية المستخدمة عند إنتاجه . والورق صلب وقد قُطِع عند ثنيه بشدّة . قبل انتشار التأريض وبعد أن كُتب عليها ثمّ ترميم بعض الأوراق الممزّقة بوسيلة إلصاق أشرطة من الورق الخفيف عليها . وقد دخلت الرطوبة في الأوراق من أطرافها ونجد أثرها في كل ورقة وهذا من الأسباب المؤدية إلى سُمرة الورق بدرجات مختلفة . ولم نجد شيئاً من الدلائل المشيرة إلى ارتباط الأوراق بخيط أو إلى تجليد الكتاب .

وكان من الصعب أن نكتشف العلامة المائية مع سمرة الورق وأثر الرطوبة فيه . وجدنا سبع علامات مائية ونصف علامة في الثلاثين ورقة ويرجح أنه كان ثَمَاني علامات كاملة حين وجود الورقتين الأخيرتين مع المخطوط وشكل العلامة المائية ومكانها في الورقة المزدوجة كما نراه في الصورة على الصفحة التالية :

ويختلف عن هذه الصورة شكل علامتَين باختلاف يسير : ويقع إبهام اليد من ناحية الورقة العُليا فالزهرة ملتوية بحوالي ٢٠ درجة إلى اليسار . فاعتماداً على فهارس ش . م . بريقِه للعلامات المائية يُمكننا أن نحدد بالتقريب مكان إنتاج هذا الورق وزمانه : ويثبت أنه من إنتاج طواحين ميناء جَنَوَا أو بِيِمُنْتِه الايطالية في النصف الثاني من القرن الخامس عشر أو في النصف الأوّل من


الحافة
الثنية
الابهام
(المقياس ١ : ١)
العلامة المائية

القرن السادس عشر م (الثامن أو التاسع هـ)[١] . وليس بغريب في ذلك العصر أنّ الناسخ كان يكتب على ورق إيطالي للروابط التجارية العديدة بين موانئ إيطاليا الكبرى وبين الشمال الإفريقي . وبذلك نستطيع أن نقول أن نسخ مخطوط كتاب ابن سلّام تمّ في عصر الشمّاخي أو بسنوات قليلة بعد وفاته .

٤ – **الأقلام والمداد** : كُتب غالب النص بمداد أسود يبدو لونه اليوم أسمر . وقلم المداد الأسود كان له عرض قدره نحو نصف عرض القلم المستخدم في الكتابة بالمداد الأحمر . ونلاحظ أن المداد الأحمر المستعمل في كتابة عدد من الكلمات والعناوين قد سال عنها في بعض المواضع، وقد حدث ذلك خاصةً عند العنوان الجانبي في ص ٥٢ . لا نعرف سبب تكثّف المداد الأسود في ص ٣ إلى درجة أنّ الخط يظهر على الوجه الآخر من الورقة، ممّا دعا الناسخ بعدما بدأ بكتابة عدة كلمات في أعلى الصفحة الرابعة أن يترك بقية الصفحة بياضاً ويعيد ما كتبه على الصفحة التالية .

٥ – **أوصاف النصّ الخارجية** : قياس النصّ المعدّل ١٧ × ١٢ سم والاختلاف عنه بأكثر من سنتيمتر واحد نادر . وعدد السطور في كل صفحة يتراوح ما بين ٢١ و ٢٣ سطراً . ثمّ إيصال النص على كل ورقة جديدة بإعادة الكلمات السابقة لها في آخر الصفحة التالية، وتُكرَّر ما بين كلمة واحدة وخمس كلمات (إثنتان في الغالب) . وفي أربعة مواضع نجد علاوة على ذلك تعقيبات متكوّنة من كلمة أو كلمتين تحت السطر الأخير من الصفحة المتقدمة، وعند موضع واحد (الورقة ٤٢/٤٣) اكتفى الناسخ بوضع تعقيب في أسفل الصفحة دون أن تتكرر الكلمات الواردة في نهاية السطر الأخير وذلك بسبب

---

١ أنظر بْريقِه ١٩٢٣ ، ج ٣ ص ٥٤٥ ومجموعة العلامات المائية بشكل « اليد مع الزهرة » رقم ١٠٧٠٦ – ١٠٧٢٣ (أنظر ج ٣ ص ٥٥٢) .

وجود أبيات شعر في هذا الفصل من النصّ، ولا يُمكن تكرار جزء من البيت المتقدم دون انقطاع الشعر . وتتكرر كلمات من الوجه الأول للورقة على وجهه الآخر أربع مرّات . أمّا عند طبع النص فقد جعلنا الكلمات المكررة في أوّل صفحة جديدة من هذه الصفحة .

نجد في كثير من الأحيان كلمات منقطعة في وسطها عند نهاية السطور وتوجد بقية الكلمات في أول السطور التالية دون أن تشير رموز إلى قطع الكلمات . وهذا للمحافظة على شكل النصّ المستطيل . وتنقطع الكلمة عند الحروف المنقطعة دون مراعاة أقسام الكلمة إذا دعا الأمر إليه . ونجد ثلاث نقط بهذا الشكل (∴) في زخرفة النص كما نجد ثلاث نقط مشابهة أو نقطة منفردة . أو خطّين خفيفين ماثلين بهذا الشكل (//) لملء نهاية السطر إلى حد الهامش إن خلا المكان من الكلمات .

ثمّ التقسيم الخارجي للنصّ باستخدام المداد الأحمر لبعض العناوين الجانبية والجمل الافتتاحية والتعابير على مثال «و» و «إنّما» و «أمّا» و «قال» وفي بعض الأحيان كُتبت أسماء الأعلام بالمداد الأحمر . وتبدأ الفقرات والفصول الجديدة في بداية السطر دون ترك فسحة ظاهرة .

٦ - **الخط وضبط الكتابة** : الخط مغربي لناسخ واحد وهو واضح ومتناسق . يَتَميّز الخط بوضوح عن الخط العادي المستخدم في الاحتياجات اليومية ، ويمكن أن نَصِفَهُ بأنّه من الخط المميّز في نسخ الكتب . وما يبدو يناقض ذلك هو أن الناسخ في أثناء انشغاله بالنسخ قد شطب ما كتبه خطأً مباشرة ، وثمّ ذلك بخطوط خفيفة لا يلاحظها القارىء إلّا في اطّلاعه على النصّ من قرب . وقد واصل الناسخ بعد شطب الكلمات المغلوطة بكتابة الكلمات الصحيحة . ويبدو أنه واصل الكتابة أيضاً حين ثمّ تبديل القلم الأسود بالقلم الأحمر وبعده

بالقلم الأسود من جديد ، وهذا يعني أنّ الناسخ كتب الكل في وقت واحد ودون ترك فجوات مثلاً يملأها بالمداد الأحمر بعد الفراغ من كتابة الأسود[١] . ولا يوجد ما يشير إلى أنّ الناسخ أعاد النظر في ما كتبه بعد الفراغ منه : إن الفجوات التي تركها في النصّ أثناء عمله لعدم إمكانه قراءة بعض الكلمات في المخطوط الذي نقل عنه بقيت خاليةً . كما بقيت الأسماء والكلمات غير المفهومة عند نسخها في أوّل الأمر في أشكالها التي رسمها الناسخ حسب ما وجد في المخطوط الأصل . أما بعض الكلمات المشطوبة فيبدو أنّ الناسخ استعمل بدلاً منها تعابير تختلف عمّا كان في النص الذي نقل عنه . ومن الممكن أن نعتبره دليلاً على أن الناسخ قام بتصحيح بعض ما ظهر له في النصّ من الأغلاط اللغوية . وهذه المواضع قليلة ولا نستطيع على أساسها أن نثبت ما كان الأمر عليه ، بل نرجّح أن هذه الكلمات المشطوبة من أخطاء الناسخ نفسه التي قام بتصحيحها[٢] . ولا يجوز أن نأخذ هذه المواضع دليلاً على أنّ نقل النصّ قد تمّ بوسيلة الإملاء ، لأن ما قلناه عن الأسماء والكلمات غير المفهومة التي رسم الناسخ في موضعها ما ظهر له في المخطوط الأصل فهو ما يناقض ذلك .

أمّا الخط فهو مغربي بمَا نلاحظه من القاف الموحّدة من فوقها والفاء الموحّدة من تحتها . فالحروف المُعْجَمَة منقوطة في الغالب . أمّا التّاء المربوطة فنصفها فقط منقوط وأحياناً نجد التّاء المربوطة مفتوحة أعلاها وهي تشابه التّاء الطويلة المثنّاة من فوقها . وفي الجمع المؤنّث الصحيح فكثيراً ما حلّت التّاء المربوطة المنقوطة محلّ التّاء الطويلة . وممّا يخالف الكتابة الصحيحة هو كتابة

....

١ من المحتمل أن ذلك يسري أيضاً على كتابة الحاشيتين في ص ٩ و ص ٣٣ .
٢ راجع مثلاً ص ١٧ : شطبت « بكبيرة مثل » واستبدلت « بكبائر نحو » . وعلى ص ٥٦ شطبت « الأحرار » واستبدلت بكلمة « الحرائر » .

حرف الثاء بنقطتين فقط . ومن المحتمل أن يكون سبب ذلك أنّ الثاء كانت تنطق في معظم الأحوال حسب نطق التّاء أو أنّ الفرقَ بين النطق الواحد والآخر كان ضئيلاً . وربمّا صعبَ التّمييز بين هذين الحرفين على الناسخ ويدل على ذلك ما قام به من تصحيحات خاطئة : وقد كتب اسم « حاتم » دائماً بالثاء المثلّثة وتأتي كلمة « نكث » المؤدية إلى تغيير معنى الجملة المراد بدلاً من « نكت » في أول المخطوط . وفي تفسير التعبير القرآني « عَنِتُّم » وقد كُتب مضبوطاً (التوبة ٩ : ١٢٨) تأتي كلمتَي « تعنّثوا » و « العنث » بالثاء المثلّثة (ص ١٦) .

أمّا الألف المقصورة فكتبها الناسخ بحرف الألف الطويلة في معظم الأحوال واستثنى منه « إلى » و« على »، ولكنه كتب « حتى » بحرف الألف الطويلة : « حتا » . وباستثناء كلمتَي « ذلك » و « هذا » فكتب كل إسم إشارة وكلمة « لكن » حسب ما يُنْطَق بها : « هاذه ، هاؤلاء ، أولائك ، لاكن » . وكتب « هذا » بالألف مرة واحدة : « هاذا » فنعتبره غلطاً في ضبط الكتابة المتّبعة في النصّ كله (ص ١٤)[1] . وأمّا في كلمتَي « الصلاة » و « الزكاة » فيرد حرف الواو بدلاً من الألف في الغالب وكلمة « التوراة » كتبت بحرف الياء بدلاً من الألف دائماً ، كما هو الحال في الكتابة القرآنية العثمانية .

لا نجد الهمزة مكتوبة إلا نادراً وفي الكلمات التي يأتي فيها حرف الياء كُرْسيًّا للهمزة يظهر حرف الياء عند هذا منقوطاً دائماً دون أن تظهر الهمزة عليه . ولم يتبع الناسخ أسلوباً متساوياً لكتابة الهمزة . فإذا تبع كلمة « فقهاء » المتكررة ضمير متّصل فنجد عندها حرف الياء كرسيًّا للهمزة دون استثناء تقريبًا . فشكل الهمزة هو المستعمل في عصرنا . فيظهر أحياناً شكل الشدّة في المخطوط

---

[1] نظراً إلى ما يظهر من اختلاف في كتابة « هاذه » و « هذا » فهل نستنتج منه أن كلمتَي « هذا » و « ذلك » قد نطقوهما بحركة الفتحة القصيرة بدلاً من الألف الطويلة في بيئة الناسخ ؟

وشكلها بهذه الصورة: ﻻ و هي تشبه ما يظهر في مخطوطات أخرى وخاصةً عند فنّاني الخط تمييزاً للحروف المهملة دون الحروف المعجمة، ولا نجد علامة الإهمال في مخطوطنا . وأحياناً ترد أشكال الحركات في صورتها المستعملة في عصرنا وهي منتشرة في السطور الأولى للمخطوط . وأشكال الحركات الثنائية إشارة إلى التّنوين تكاد تكون مهملة[1] .

لا يرد في النصّ إلاّ اثنان من الاختصارات وهما « م » و « ع و م » يختصر بها « السلام » و « وسلّم » و « عليه وسلّم » ويتكرر هذان الاختصاران في التصلية مرات كثيرة .

وفي نهاية وَصْفِنَا للمخطوط يجب الإشارة إلى التصحيحات والإضافات الحديثة، وقد تمّت كلّها بعد اكتشاف المخطوط عام ١٩٦٤م، ولم نجد ما عدا ذلك من إضافة إلى ما كتبه الناسخ نفسه . فقام المعاصرون بترقيم الصفحات وبتكميل بعض ما تركه الناسخ بياضاً وأضافوا بقية الكلمات إلى آيات قرآنية وجدت غير كاملة في متن الكتاب . فيظهر أنّ بعض مَن اطّلع على المخطوط أعاد كتابة بعض كلماته في مواضع عديدة عندما بدا له أنّ الخط الأصلي قد ذهب أو لم يَعُد واضحاً . وما نجده من تكميل التنقيط والتصحيحات زاد أحياناً في عدد الأخطاء . وقد استخدم المعاصرون قلم الحبر وقلم الحبر الجاف بلَوْن أزرق وما بين الأزرق والأخضر .

....

١ أنظر التنوين في كلمة « بابٌ » في ص ٢ للمخطوط .

التحقيق

نظراً لوجود مخطوط وحيد فقط من كتاب ابن سلّام فإن التحقيق يستهدف نَشْرَ نص المخطوط حرفيًّا وبدقة . مع ذلك وكيلا تظهر للقارىء صعوبات غير ضرورية في اطّلاعه على النصّ اخترنا تطبيق ما يجتمع عليه العرب في عصرنا من ضبط الكتابة دون مراعاة ما ضبطه الناسخ . هذا وأردنا المحافظة على الأساليب اللغوية المختلفة في بعض فقرات النصّ وعلى أوصاف النصّ غير المنقحة . ولذلك فإذا قمنا بالتّصحيح لأخطاء الناسخ الواضحة لا نغير الأسلوب اللغوي الذي يبدو بصورة خاطئة في بعض المواضع . فقد تقدّم أن النصّ الذي بين أيدينا لا يُمكن أن يكون المؤلّف قد أعاد النّظر في جميع أجزائه . وليس من المستبعد كذلك أنّ لغة المؤلّف الأصلية وهي البربرية قد كان لها تأثير في أسلوبه . فالفجوات قد تركناها بياضة على ما هي عليه في المتن ، ونشير في الحواشي إلى ما يمكن أن يكون الناسخ قد أسقط من النصّ استناداً في ذلك على ما اقترحه الشيخ سالم بن يعقوب في العديد من المواضع .

فالشمّاخي لم يذكر ما نقله عن ابن سلّام حرفيًّا بصورة مستمرّة ولذلك نشير في الحواشي إلى الاختلافات التي لها تأثير على معنى الكلمات فقط . ونشير أيضاً إلى الاختلافات في المعنى فقط عند مقارنة الأحاديث في فضائل البربر بتلك الواردة في كتاب السيرة لأبي زكريا الورجلاني .

فرسالة ابي عيسى الخراساني المفقودة جلّ نصّها مع الورقتين الأخيرتين قد تمّ تحقيقها على أساس نُسختين : واحدة على يد الشيخ سالم بن يعقوب وأخرى على يد الشيخ ناصر بن محمد المرموري القراري الجزائري .

ونهمل الإضافات والتصحيحات المعاصرة إلا في حال استنادنا عليها في بعض الشروح . أمّا الترقيم الحديث للصفحات فننقله إلى هامش الكتاب في طبعه . ولم نضف ترقيماً آخر للورقات اجتناباً لما يُمكن أن يحدث من استبهام على القارىء مع أنّ الترقيم للورقات يسهل وصف المخطوطات غير المجلّدة . وأضفنا تقسيم النصّ إلى فصول وفقرات مرقّمة ، وأظهرنا العناوين مستهدفين به تسهيل الاطّلاع . ويسري ذلك أيضاً على علامات التنقيط المستعملة قليلاً ، وعلى وضعنا علامات على النصوص القرآنية . وقد قمنا بتلك الإضافات الخارجية على أساس ما يظهر لنا من الأوصاف الشكلية للنصّ ومحتوياته ، كما اعتمدنا فيه على التقسيم الظاهر أحياناً من خلال استخدام المداد الأحمر في المخطوط .

وفي تعليقاتنا في الحواشي اكتفينا بمَا لا يُمكن مراجعته أو إثباته عن طريق المراجع والمصادر الإباضية التي أشرنا إليها في صدر هذه المقدّمة . وأشرنا في الحواشي إلى التعليقات الواردة في المقدّمة .

ملحق في استشهادات الشمّاخي
المنقولة عن كتاب ابن سلّام

إذا بحثنا في ما نقله الشمّاخي (ت ٩٢٨هـ/١٥٢٢ م) عن كتاب ابن سلّام[1] في كتابه المسمّى بكتاب السِيَر نجد أنّه قد اقتصر على أخبار المغرب الواردة في الثلث الأخير من نصّنا. وذكر الشمّاخي من الفصول التي تسبق «قصة ظهور أبي الخطّاب بالمغرب» (ص ١١٨) خبرين فقط يتعلقان بالإمام عبد الوهاب (ص ١١٠) وأبيه الإمام عبد الرحمٰن بن رستم (ص ١١٤). أما ابتداءً من ص ١١٨ فقد نقل جلّ ما يحتوي عليه النصّ من الأخبار التأريخية. ونتيجةً للاختصار ولتبديل تتابع الروايات في كتاب الشمّاخي يظهر عدد من الاختلافات والتناقضات بالنسبة لكتاب ابن سلّام وربمّا يعود بعضها إلى أن نسخة كتاب ابن سلّام التي استخدمها الشمّاخي قد اختلفت عن نسختنا هذه[2].

وترد بعض أجزاء الرسالة التي يأتي في أوّلها: «من أمير المؤمنين عبد الوهاب إلى جماعة المسلمين بجيز طرابلس»[3]، في كتاب السير ويبدو أنّ الشمّاخي ذكرها حرفيًّا. ومع ذلك فلا يوجد ما يشير إلى أنها الرسالة نفسها التي ترد مقدمتها في نصّنا والتي أرسلها الإمام عبد الوهاب إلى إباضية طرابلس

١ ذكره الشمّاخي باسم «ابن سلّام» عشر مرّات وباسم «ابن سلّام بن عمر» ثلاث مرّات وباسم «ابن سلّام بن عمرو» مرة واحدة.
٢ أنظر ص ٤٤–٤٥.
٣ الشمّاخي ص ١٨٠ – ١٨١.

(ص ٣٠)[١] . تتضمّن الصفحتان ١٠٨ و ١٠٩ من نصّنا روايات تخبرنا عن فضل التابعي جابر بن زيد الأزدي الذي يعتبره الاباضيون مؤسس مذهبهم ، وهي نفس الروايات التي ترد في مؤلفات إباضية عديدة والتي ذكرها الشمّاخي أيضاً ، ولكن لا يوجد ما يدل على أنّه نقل هذه الروايات من كتاب ابن سلّام مباشرة[٢] .

إنّ الشمّاخي وهو من أهمّ مؤرّخي إباضية المغرب ذكر كل مراجعه بدون استثناء تقريباً . وعند نقله الروايات والأخبار عن كتاب ابن سلّام ذكره كمصدر لها . يُستثنى من ذلك رسالة أبي عيسى الخراساني التي ذكرها حرفيًّا في موضعين من كتاب السيَر ، ولكن الشمّاخي ينهي نقله عن تلك الرسالة بالكلمات نفسها التي تنتهي بها الرسالة في نصّنا . ولذلك يرجّح أنّه قد نقلها أيضاً عن كتاب ابن سلاّم[٣] . ومن ناحية أخرى لم ينسب الشمّاخي أية أخبار واردة في كتابه وناقصة في نصّنا إلى ابن سلاّم قطعياً . فعلى أساس ما ذكرنا من استغلال الشمّاخي لمعظم أخبار ابن سلاّم التأريخية عن إباضية المغرب ، فمَن المحتمَل أن يكون قد واصل نقله عن الكتاب لو كانت لديه نسخة تشتمِل على نص أطول ممّا في نسختنا . لذلك نفترض أنه لم يكن عند الشمّاخي نصّ يتجاوز نصّ مخطوطنا[٤] . وإن صحّ أنّ كتاب ابن سلاّم في حجمه وشكله الذي نراه اليوم كان بين يدي الشمّاخي ، فإنّ ذلك يحملنا على أن نتساءل : لماذا كان الشمّاخي يُهمل الأخبار المتعلقة بالمشرق الإسلامي وهي ترد في الثلثين الأولين من نصّنا[٥] ؟ لعله لم

....

١ أنظر ص ٢٣ ح ٢ .
٢ الشمّاخي ص ٧٠ – ٧٣ . وروى البغطوريّ ص ٢ ما يختلف بعض الشيء عن هذه الروايات المنتشرة .
٣ الشمّاخي ص ١٦٤ و ص ١٨٧ – ١٨٨ .
٤ ولكن قارن قولنا ص ٤٤ .
٥ يستبعد أن مخطوطنا بعينه كان في أيدي الشمّاخي . أما في كل مقارنة سير الشمّاخي مع

يكن لديه إلاّ ثلث النصّ الأخير ؟

إنّ ما نقله الشمّاخي من كتاب ابن سلّام بطريقة حرفية أو غير حرفية نجده في كتاب السيَر على الصفحات التالية :

ص ١٣٣ : سطر ٢٠ - ٢١ .

ص ١٣٤ : سطر ١ - ٢١ .

ص ١٣٥ : سطر ١ - ٦ و ٩ - ١٤ و ٢٠ - ٢١ .

ص ١٣٦ : سطر ١ و ٦ - ١٠ و ١٢ - ١٤ و ١٦ - ١٧ .

ص ١٤١ : سطر ١٧ .

ص ١٤٢ : سطر ٦ - ٢١ .

ص ١٤٣ : سطر ١ - ١٥ .

ص ١٦١ : سطر ١٦ - ٢١ .

ص ١٦٢ : سطر ١٣ - ١٥ .

ص ١٦٤ : سطر ٢ - ١٩*

ص ١٨٧ : سطر ١٢ - ٢١* .

ص ١٨٨ : سطر ١ - ١١* .

ص ٢٦٠ : سطر ١٢ - ٢٠ .

ص ٢٦١ : سطر ٧ - ٢١ .

ص ٢٦٢ : سطر ١ - ٤ .

كتاب ابن سلّام فيجب أن نلاحظ أن كتاب السير المطبوع بمصر سنة ١٣٠١ هـ/١٨٨٣ م طبعاً حجريًا لم يأت نتيجة لتحقيق علميّ .

* رسالة أبي عيسى الخراساني .

كتاب
فيه
بدء الإسلام وشرائع الدين

٢

بسم الله الرحمٰن الرحيم
صلّى الله علي نبيّنا محمد وعلى آله وسلّم

٣

١

كتاب فيه بدء الإسلام وشرائع الدين ونكت[1] من فضائل الصحابة المهتدين[2] ولمع من أخبار الجبابرة المعتدين .

وجملة من أخبار أَئِمّة الإباضية الراشدين وكيف كان أمرهم مع الظلمة الجائرين . ٦

تأليف بعض أصحابنا المتقدمين .

٩

٢

باب ما جاء في تفسير الايمَان والإسلام والعزّ والإحسان .

عن النبيّ عليه السلام حين جاءه جبريل عليه السلام في صورة شاب أعرابي والنبيّ عليه السلام لا يعرفه ، بلغنا عن يحيى بن معتمر قال : قلتُ لعبد ١٢ الله بن عمر بن الخطّاب : يابا عبد الرحمٰن أخبِرْنا خبر الأعرابي . قال ابن

١ خ : نكث .
٢ خ : المهتديين .

عمر[١] : [. . . . . .] مع رسول الله صلى الله عليه وسلّم جلوساً إذ جاءه رجل شابّ السنّ حسن الوجه واللحية يوجد منه من الرائحة الطيّبة ما لا يوجد
٣ من غيره ، فقال للنبيّ عليه السلام : أَدْنو منك يا رسول الله ، قال : ادنُ فدنا دُنُوًّا حتى ظننّا أن ركبتَيه مسّتا ركبتَي رسول الله صلّى الله عليه وسلّم .

فقال : ما الايمان ؟ فقال له النبيّ عليه السلام : أن تؤمن بالله وملائكته
٦ وكتبه ورسله والبعث واليوم الآخر والموت والقدر[٢] خيره وشرّه من الله عزّ وجلّ . قال : فإذا فعلت ذلك فأنا مؤمن . فقال النبيّ عليه السلام[٣] : نعم . قال الشاب : صدقت . قال ابن عمر : فعجبنا من قوله للنبيّ صدقت كأنه
٩ أعلم بمَا يسأله عنه .

ثمّ[٤] قال الشاب : فما الإسلام . فقال النبيّ عليه[٥] السلام : إقام[٦] الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وحج البيت والاغتسال من[٧] الجنابة . فقال
١٢ الشاب : فإذا فعلت ذلك فأنا مسلم . فقال النبيّ / عليه السلام : نعم . فقال ٣ الشاب : صدقت . قال ابن عمر : فعجبنا من قوله للرسول صدقت كأنه أعلم بمَا يسأله منه فازددنا تعجُّباً .

١٥ قال الشاب : فمتى الساعة[٨] . فقال النبي : ما المسؤول عنها بأعلم من

....

١ يليه بياض في خ . أكمله س بقوله « بينمَا كنّا » وانظر حديث ٧٦٩ في مسند الربيع وقد رواه عن جابر بن زيد (ج ٣ باب ٢) .
٢ قارن حديث ٧٢ في مسند الربيع (ج ١ باب ١٢) .
٣ سقط من خ : م .
٤ مبتور في خ : ثُمّ .
٥ خ : شرايع . صححه س .
٦ مبتور الألِف والقاف في خ .
٧ مبتور الميم في خ .
٨ لا يرد هذا السؤال في مسند الربيع .

السائل ﴿ إِنَّ اللهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الغَيْثَ ويَعْلَمُ مَا فِي الأَرْحَامِ ﴾ إلى ﴿ خَبِيرٌ ﴾[1] .

قال ابن عمر : ثم قام الرجل الشاب الذي يسائله فما يُدرَى أأرض ابتلعته أم السماء حين انصرف عن النبيّ عليه السلام ، فقال النبيّ : عليّ بالرجل ليدعوه . فطلبوه فلم يقدروا عليه فعرفه النبيّ عند ذلك فقال : هذا جبريل جاءكم يعلمكم أمر دينكم .

٣

وإذا قيل لك : ما شرائع دينك ومن الفقهاء والعلماء الذين تروي عنهم دينك ؟ فقل : ديننا دين الله الذي شرع لنبيّه محمد عليه السلام في ﴿ حمٓ عٓسٓقٓ ﴾[2] ﴿ شرع لكم من الدين ما وصّى به ﴾[3] أي بيّن لكم وفرض عليكم من الدين ﴿ ما وَصَّى به نُوحًا والذي أوحَيْنا إليك ﴾[3] يا محمد من الدين ﴿ وما وصّينا به إبراهيم وموسى وعِيسَى ﴾[3] فهو دين الله وشريعته ومنهاجه الذي شرع لخلقه وبيّن لهم ديناً واحداً في الأوّلين والآخرين وهو توحيد الله والدَّيْنونة له بالطاعة . ثم قال ﴿ أن أقيموا الدين ولا تتفرّقوا فيه ﴾[3] أي فيما شرع لكم منه .

هو ديننا ودين الثمانية عشر المذكورين في سورة الأنعام إذ قال لنبيّه عليه السلام : ﴿ فَبِهُداهم اقتَدِه ﴾[4] وهو قوله : ﴿ وتلك حجّتنا آتَيْناها إبراهيم على

١ لقمان ٣١ : ٣٤ .
٢ الشورى ٤٢ : ١ و ٢ .
٣ الشورى ٤٢ : ١٣ .
٤ الأنعام ٦ : ٩٠ .

قومه ﴾[١] وهي حجّتنا على من كان في مثل حال قوم إبراهيم وإبراهيم حجّة على
مَن عَبَدَ مِن دون الله غيره. فأخبر الله قوم النبيّ عليه السلام أنّهم خصماء إبراهيم
٣ وأنهم بدين الله جاحدون وأن إبراهيم كان يقول لأبيه وقومه[٢] / : ﴿أنا براء ٥
منكم ﴾ إلى قوله[٣] : ﴿حتى تؤمنوا بالله وحده ﴾[٤] ثم قال : ﴿ووهبنا له
إسحاق ويعقوب ﴾[٥] يعني[٣] لإبراهيم ويعقوب ولد إسحاق عليهم السلام ﴿كلا
٦ هدينا ﴾[٥] يعني إبراهيم وإسحاق ويعقوب يعني أرشدنا وذلك[٦] أنهم على الصراط
السوي . ثم قال ﴿ونوحاً هدينا من قبل ﴾[٥] أي من قبل أن يخلق الله إبراهيم
وولده ﴿ومن ذريته داوود وسليمان ﴾[٥] يعني من ذرية إبراهيم . وقد يحتمل أنهم
٩ من ذرية نوح عليه السلام وكذلك من سبقهما من آبائهما . وكما قال في موسى[٧]
[...] ﴿الكتاب وجعلناه هدى ﴾ إلى قوله ﴿ ذرية من حملنا مع
نوح ﴾[٨] . ثم قال ﴿وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي
١٢ المحسنين ﴾[٩] يقول جزيناهم بإحسانهم وتوحيدهم لله ورفعنا درجات[١٠] في الدنيا

....

١ الأنعام ٦ : ٨٣ .

٢ ترك الناسخ الصفحة الرابعة بياضاً وهذا بسبب ما ظهر فيها من أثر الحبر الذي دخل الورقة من وجهها الأوّل . وكان قد بدأ بكتابة الكلمات الأولى في ص ٤ وشطب ما كتب بعد ذلك .

٣ من قوله « إلى قوله » إلى قوله « يعني » ترد تلك الكلمات مشطوبة على ص ٤ .

٤ الممتحنة ٦٠ : ٤ .

٥ الأنعام ٦ : ٨٤ .

٦ يتكرر في خ لفظه : وذلك .

٧ يليه بياض في خ . أكمله س : « أتيناه » .

٨ الإسراء ١٧ : ٢ و ٣ .

٩ الأنعام ٦ : ٨٤ .

١٠ لعلّ المقصود هنا « رفعناهم درجات » أو « رفعنا درجاتهم » .

بالنبوة والبلاغ عن الله ﴿ وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل[١] من الصالحين ﴾[٢]
أي وكلا رفعنا درجاتهم و ﴿ إسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على
العالمين ومن آبائهم وذرياتهم وإخوانهم ﴾[٣] لأن منهم من كان مُشْركاً فلذلك ٣
خصّ بعضهم دون بعض ولم يعمّهم إذ قال ﴿ ومن آبائهم ﴾[٣] يعني بعضاً دون
بعض ورفعنا درجاتهم وهديناهم بمَا أنزلنا عليهم من الكتاب والحكمة ﴿ إلى
صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ﴾ إلى قوله ٦
﴿ يعلمون ﴾[٤] . ثم قال ﴿ الذين آتيناهم الكتاب والحكم[٥] ﴾[٦] يعني الفرائض
والأحكام والبيان والاحتجاج لله على خلقه ﴿ أولئك الذين هدى الله ﴾[٦] يعني
الثّمانية عشر المذكورين الذين سبقوك ﴿ فبهداهم اقتده ﴾[٦] . ٩

يقول لرسوله محمد عليه السلام يقول : صبروا على الأذَى من أممهم لم
يبدلوا دينهم وإن خالفهم من جحدهم فبسبيلهم اقتده . يقول : تمسك به واتبعهم
٦ عليه . وقد قال ﴿ فاصبر كما صبر أولو العزم/ من الرسل ﴾[٧] . وقال تعالى في ١٢
آيات جوامع لجميع المسلمين ﴿ قل ﴾[٨] يا محمد ﴿ يأهل الكتاب ﴾[٨] يعني اليهود
والنصارى ﴿ تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ﴾ إلى قوله ﴿ مُسْلِمون ﴾[٨] . ثم
قال ﴿ وما أمروا ﴾[٩] يعني أهل الكتاب ﴿ إلّا لِيَعْبدوا الله مُخْلِصين لهُ الدين ﴾[٩] ١٥

١ خ : كلا .
٢ الأنعام ٦ : ٨٥ .
٣ الأنعام ٦ : ٨٦ و ٨٧ .
٤ الأنعام ٦ : ٨٧ ، ٨٨ .
٥ خ : الحكمة .
٦ الأنعام ٦ : ٨٩ ، ٩٠ .
٧ الأحقاف ٤٦ : ٣٥ .
٨ آل عمران ٣ : ٦٤ .
٩ البيّنة ٩٨ : ٥ .

يقول : يخلصون لله دينهم وأنّه لا يقبل إلّا ما كان له خالصاً لا يشرك فيه أحداً .
ثم قال ﴿ حُنَفاء ﴾[١] وهم المخلصون والحنيف المخلص لله ﴿ ويُقيموا الصلاة ﴾[١]
٣ التي افترضها الله عليهم ﴿ ويؤتوا الزكاة ﴾[١] التي أوجبها الله في أموالهم قال :
﴿ وذلك دين القيّمَة ﴾[١] يقول ﴿ ذلك الدين القيّم ﴾[٢] الذي لا يغيره الله أبداً
كقوله : ﴿ فاقم وجهك للدين القيّم ﴾[٣] الذي لا يبدّله الله ولا يغيّره . وقال
٦ ﴿ فإن تابوا ﴾[٤] يعني أهل الكتاب ﴿ وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾[٤] يقول : إذا
أقرّوا بها لأن السنة أن كل من أقرّ بالايمان والصلاة والزكاة وبالذي جاء من
الله على لسان نبيّه عليه السلام فهو مسلم ما لم تجب عليه صلاة أو زكاة
٩ فيضيعها . قال ﴿ فإخوانكم في الدين ﴾[٤] تفهّموا عن الله أكرم الأكرمين أنه
وصفهم .

فقال ﴿ كيف يكون لِلْمُشْرِكين عَهْد عِنْدَ الله وعندَ رَسوله إلّا الذين
١٢ عاهَدتم ﴾ إلى قوله ﴿ إلّا الذين عاهدتم ﴾ ثم إلى قوله ﴿ لا يرقبون في مؤمن
إلّاً ولا ذمة ﴾ الآية[٥]، فوصفهم بشدة العداوة وقطيعة الرحم إذ قال ﴿ لا
يرقبون في مؤمن إلّاً ولا ذمةً ﴾[٥] . واختلف المفسّرون في تفسير قوله ﴿ إلّاً ﴾
١٥ واتفقوا على تفسير ﴿ ذمة ﴾ . الإلّ الجوار والذمة العهد ، وقال بعضهم :
الإلّ الحلف فوصفهم بنكث العهد ، وقال بعضهم : الإلّ القرابة والذمة
العهد . ثم أمر النبيّ عليه السلام : ﴿ إن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكوة ﴾[٤]
١٨ أن يكونوا إخوانهم في الدين وأحباءهم إذا تابوا من شدّة العداوة الأولى التي

١ البيّنة ٩٨ : ٥ .
٢ يوسف ١٢ : ٤٠ والروم ٣٠ : ٣٠ .
٣ الروم ٣٠ : ٤٣ .
٤ التوبة ٩ : ١١ .
٥ التوبة ٩ : ٧ – ١٠ .

٧ وصفهم بها إذ قال/ : ﴿لا يرقبون في مؤمن إلاًّ ولا ذمة﴾ [١] لئلا يكون النبيّ والمؤمنون أهل حقود ولا طالبين بثأر عداوة كانت منهم في كفرهم .

٣ وقوله و[٢] ﴿الذين آمنوا بالله ورسوله﴾[٣] ﴿أولائك هم الصادقون﴾[٣] يقول : هم المؤمنون الذين صدّقوا الله فيما أخبرهم به وصدّقوا رسله فيمَا بلغوهم عن الله ولم يقولوا كما قال غيرهم للنبيّ ﴿ساحر كذّاب﴾[٤] . وكقوله في عيسى

٦ ﴿وأمه صديقة﴾[٥] يعني مريم مؤمنة مصدِّقة لله . ثم قال ﴿والشهداء عند ربّهم﴾[٦] يقول المؤمنون كلّهم شهداء وكل مؤمن شهيد، غير أن للشهداء المقتولين في سبيل الله من المنزلة والفضيلة ما ليس لغيرهم . قال وكان الحسن

٩ يقول : أرواح جميع الشهداء يغدا بها ويراح على أرزاقها من الجنّة، غير أن للمقتولين في سبيل الله فضيلة على غيرهم من الشهداء . ثم قال ﴿أجرهم﴾[٦] يقول[٧] ثواب أعمالهم ﴿ونورهم﴾ يعني أعمالهم وأقاويلهم الطيبة فهي لهم نور

١٢ يوم القيامة . وقوله ﴿ووصينا الإنسان﴾[٨] يعني بذلك الخلق كلهم ﴿بوالديه حُسْناً﴾[٨] وهو ما أمرهم الله به من برّهما وخفض الجناح لهما كقوله ﴿أما يبلغن عندك الكبر أحدهما﴾[٩] يعني الوالدين أحدهما ﴿أو كِلاهما﴾ إلى قوله

١ التوبة ٩ : ١٠ .
٢ كذا في خ .
٣ الحُجُرات ٤٩ : ١٥ .
٤ انظر ص ٣٨ : ٤ وغافر ٤٠ : ٢٤ .
٥ المائدة ٥ : ٧٥ .
٦ الحديد ٥٧ : ١٩ .
٧ شطب س «يقول» وكتب بدلاً منه «يعني» . واستعمل المؤلّف كلمة «يقول» بدلاً من «يعني» في مواضع كثيرة . انظر المقدمة ص ١٩ .
٨ العنكبوت ٢٩ : ٨ .
٩ الإسراء ١٧ : ٢٣ .

﴿كريمًا﴾[١] . وقال ﴿حملته أمه كُرْهاً﴾[٢] قال في مشقّة ﴿وَوَضَعَتْهُ كُرْهاً﴾[٢]
أي في مشقّة أيضاً. وقال أيضاً ﴿وهناً على وهن﴾[٣] قال ضعفاً على ضعف
٣ وقال ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾[٢] .

قال وكان الحسن يقول : إن امرأة رفعت إلى عمر بن الخطّاب رضي الله عنه
وقد ولدت في ستة أشهر ، قال : وأراد عمر أن يرجمها فقال له علي : والله
٦ ما لك ذلك ياامير المؤمنين ، إن هذا بيّن في كتاب الله . فقال عمر : وأين هو
في كتاب / الله . فقال علي : أما سمعت الله يقول ﴿والوالدات يرضعن ٨
أولادهن حولين كاملين﴾[٤] وذلك أربعة وعشرون شهراً فقال ﴿وحمله
٩ وفصاله ثلاثون شهراً﴾[٢] فذلك ستة أشهر . فخلا عمر سبيلها .

وقال الله تعالى ﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيّئاتكم﴾
الآية[٥] فأخبر تعالى أن من الذنوب كبائر وهي التي على أهلها عقاب في الدنيا .
١٢ وهي الزنا والربا والقذف وأكل مال اليتيم وقتل الصيد في الحرم وغل الغنيمة
في السبي والفرار من الزحف وقاطع السبيل يقطع يده ورجله من خلاف ومن
سرق من أموال الناس قيمة أربعة دراهم تقطع يده اليُمنى ، وترك الصلاة ومنع
١٥ الزكاة . وقال أيضاً ﴿الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش﴾[٦] وهي الموجبات
التي جاء فيها الوعيد في الدنيا والآخرة ثم استثنى وقال ﴿إلَّا اللَّمَمَ﴾[٦] .

وقال الحسن : ﴿إلا اللمم﴾ يلمّ بها العبد من الزنا والسرقة وشرب

١ الإسراء ١٧ : ٢٣ .
٢ الأحقاف ٤٦ : ١٥ .
٣ لقمان ٣١ : ١٤ .
٤ البقرة ٢ : ٢٣٣ .
٥ النساء ٤ : ٣١ .
٦ النجم ٥٣ : ٣٢ .

الخمر وأشباه ذلك من الذنوب الكبائر ثم يندم ويتوب ويرجع فيغفر الله لهم إذا
تابوا منها فقد استثناها الله وتفضّل عليهم بالتوبة إذا تابوا، ولولا أنه استثنى لهلك
الناس إلّا قليلاً . وكقوله : ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾[١] يعني بها الكبائر التي ٣
جاء فيها الوعيد من الله ثم قال ﴿أو ظلموا أنفسهم﴾[١] يعني فيما دون الكبائر
من الذنوب ﴿ذكروا الله﴾[١] فتابوا إلى الله و ﴿استغفروا لذنوبهم﴾[١]. قال:
والصغائر من الذنوب التي لا عقاب عليها في الحكم في الدنيا نحو دخول البيت ٦
بغير إذن . وقال بعض المفسّرين : إنما اللمم الذنوب الصغائر التي لا عقاب
عليها في الدنيا وفي حكم الله في الدنيا : إنها صغيرة ولله أن يعاقب عباده إذا
عصوه، وإنما يجتنب / الكبائر من صدق الله ورسوله وانه يغفر برحمته بعضها ٩ ٩
ولم يجعل عليها عقابا في الدنيا ولا في الآخرة. وقال ﴿ان تجتنبوا كبائر ما تنهون
عنه نكفر عنكم سيئاتكم﴾ إلى قوله ﴿كريمًا﴾[٢] والتي ليست بكبائر نحو
الكذبة[٣] والغفلة والسبة[٤] والنظرة واللغو واليمين بالله دون اليمين بالطلاق والعتق . ١٢
فانه جاء في الحديث أن النبيّ عليه السلام كتب كتاباً في البلاد : إلى ورثة
الأنبياء ، يعني العلماء ، وإلى الناس ، يعني أهل المدائن والقرى ، وشبه
الناس ، يعني أهل البادية ، لا تحلفوا بالعتق والطلاق فإنهما من أيمان الفساق . ١٥
فما دون الكبائر[٥] الذنوب فقد تطاول الله على من عمل بها إذا كان مقراً بالتوبة
منها نادماً عليها غير مصرّ. وقال غيره أن يتوب منه ثم لا يعود كمَا لا يعود اللبن
إلى الضرع .

١ آل عمران ٣ : ١٣٥ .
٢ النساء ٤ : ٣١ .
٣ س على الهامش : «الكذبة التي لا تضرّ بالغير» .
٤ س على الهامش : «والسبة التي تكون مزحاً» .
٥ خ على الهامش الأيسَر بيد الناسخ : «عمّنا إسماعيل الصغائر عندنا كلّها غير معلومة طرة» (كذا . يقرأ س هذه الكلمة «طرًا» ومعناه كلّه تماماً) .

وإذا قيل لك : ما صفة المتقين في كتاب الله ؟ فقل : هي سبع عشرة خصلة وهي قوله ﴿ولكن البر من آمن بالله﴾ إلى قوله ﴿وآتى المال على حُبّهِ﴾[١]
٣ فيؤدّي عليه ما افترض الله عليه لـ ﴿ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب﴾[١] . قال بعض المفسّرين : يعني بها الزكاة الواجبة ، وقال بعضهم : هي أشياء تجب بعد الزكاة ، والقولان جائزان . ثم
٦ قال ﴿وأقام الصلاة﴾[١] على ما افترض الله عليه ﴿وآتى الزكاة والمُوفُون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البَأساء والضرّاء﴾[١] يعني الفقر والضراء يعني الأمراض، ﴿وحين البأس﴾[١] يقول : والصابرين مع الفقر والأمراض على الجهاد
٩ في سبيل الله فهكذا هو البر كله وعليكم العمل بجميعه ﴿أولائك الذين صَدَقُوا﴾[١] يعني ما عاهدُوا الله عليه ﴿وأولائك هم المُتَّقون﴾[١] يعني لما نهاهم الله عنه والعاملون بمَا أمرهم به فمن/ وافقت أخلاقه هذه الآية وعمل بها ١٠
١٢ فأولائك هو[٢] من ﴿المتقين﴾[٣] حقًّا الذين هم ﴿في جنّاتٍ ونعيمٍ[٤] فاكهين بمَا آتاهم ربُّهم ووَقاهم ربّهم عذاب الجحيم﴾[٣] .

وإذا قيل لك : ما الدين وما الإسلام ومن المؤمن ومن المسلم ؟ فقل :
١٥ ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾[٥] في كتب الله قال الله تعالى في أهل بيت لوط عليه السلام ﴿فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فمَا وجدنا فيها غير بيت من المسلمين﴾[٦] فأخبر أن المؤمن هو المسلم .

١ البقرة ٢ : ١٧٧ .
٢ كذا في خ .
٣ الطُور ٥٢ : ١٧ و ١٨ .
٤ خ : النعيم .
٥ آل عمران ٣ : ١٩ .
٦ الذاريّات ٥١ : ٣٥ و ٣٦ .

وإذا قيل لك : ما صفة المؤمن في كتاب الله ، فقل : صفته في سورة الأنفال في قوله ﴿ إنّمَا المؤمنونَ الذينَ إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾[١] يعني خافت قلوبهم وأشفقوا الّا يقوموا بحق الله عليهم ﴿ وإذا تُلِيَتْ عليهم آياته ﴾[١] ٣ يقول وإذا قُرِئَتْ عليهم يعني حججه وتبيانه ﴿ زادتهم إيماناً ﴾[١] يقول: يزدادون بكل ما يحدث الله لهم من كتاب وحجة تصديقاً وإخلاصاً وإقراراً بكل ما افترض الله على عباده فهو من الايمَان ﴿ وعلى ربِّهم يتوكّلون ﴾[١] يقول: لا ٦ يرغبون إلى غير الله ولا يرهبون ولا يستعينون على أمر الله أحداً سواه و ﴿ الذين يقيمون الصلاة ﴾[٢] على ما افترضها الله عليهم ﴿ ومما رزقْناهم ينفقون ﴾[٢] يقول يعبدون الله بأنفسهم وينفقون مما رزقهم الله ﴿ أولائك هم المؤمنون حقًّا ﴾[٣] ٩ يعني حقّاً وجب لهم اسم المؤمنين بمَا وافقوا الله من طاعته ﴿ لهم درجات عند ربّهم ﴾[٣] والدرجة هي المنزلة يعني أن لبعضهم فضائل بقدر طاعتهم ﴿ ومغفرة ﴾[٣] لذنوبهم ﴿ ورزق كريم ﴾[٣] ممّا تشتهي أنفسهم كريم يعني شريفاً ١٢ رفيعاً .

وإذا قيل لك : ما شرائع الإسلام ، فقل : شرائع الإسلام شهادة أن لا إله إلّا الله وحده وإقام الصلاة وإيتاء[٤] الزكاة وصيام رمضان وحج البيت/ من ١٥ ١١ استطاع إليه سبيلاً. وهي الزاد والراحلة على قدر بُعد البلدان وقُربها من مكة ، والاغتسال من الجنابة . فهذا دين الله ورسوله ودين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . ١٨

١ الأنفال ٨ : ٢ .
٢ الأنفال ٨ : ٣ .
٣ الأنفال ٨ : ٤ .
٤ خ : أتاء .

٤

أبو بكر الصديق يسمّى عتيق بن أبي قحافة[١] قريشي من بني تيم بن مرّة،
٣ خليفة رسول الله عليه السلام على إقامة الصلاة حين وعك النبيّ عليه السلام
بالمرض الذي توفّي فيه سبعة أيّام قبل موته عليه السلام وصاحبه ، ﴿ ثاني اثنين
إذ هما في الغار ﴾[٢] في جبل مكّة ﴿ إذ يقول لصاحبه ﴾[٢] وهو أبو بكر ﴿ لا
٦ تحزن إن الله معنا ﴾[٢] . فلم يضره ولا صاحبه تظاهر المشركين عليهم في دارهم
بمكة والنبيّ بين أظهرهم وليس لهم دافع من الناس ، فما ضرّهم قومهم والله
ناصرهم . فقال النبيّ عليه السلام لأبي بكر إذ رأى منه الحزن : ﴿ لا تحزن إن
٩ الله معنا ﴾[٢] يمنعنا من عدوّنا . وبلغنا أن النبيّ عليه السلام حين خرجوا إلى الغار
مرّ بثُمامة وهي أصغر الشجر فقال لأبي بكر : خذها . فلما انتهيا إلى الغار سبقه
أبو بكر إليه فدخله فجعل يلتمس ما فيه ورسول الله بباب الغار فقال : ما لك
١٢ يابا بكر . فقال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله الغيران مأوى السباع والهوام
فإن كان فيه حية أو شيء يلدغ كان بي ولا يكن بك . ويقال أن أبا بكر وجد
جُحْراً في الغار فجعل عفنه[٣] إلى مؤّخر رجلِهِ على الجُحْر لئلّا يخرج منه شيء
١٥ فيؤذي رسول الله عليه السلام . فأمره النبيّ عليه السلام أن يضع الثُّمامة على
الباب فجاء المشركون فرأوا الثّمامة على الباب ، فأيّده الله بجنود لم يروها كما قال

١ خ : قحافة .
٢ التوبة ٩ : ٤٠ .
٣ كذا في خ ولعلّه « عقبه » .

فـ ﴿أنزل الله سكينته[1] على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها﴾[2] فأصرف الله بجنوده أبصار المشركين وقلوبهم عنهم . وبلغنا أنّ النبيّ عليه السلام/ قال في خطبته يوماً : لقد كنت وصاحبي في الغار بضعة عشر يوماً ما لنا طعام إلا البرير ، وهو دقيق الدوم ، حتى قدمنا على إخواننا الأنصار فرأسونا .

وقال أنس بن مالك خادم رسول الله : قال النبيّ عليه السلام : ما كُتِبْتُ في السماء محمّد رسول الله إلا كُتِبَ على أثري أبو بكر الصديق . وقال عمر بن الخطّاب رضي الله عنه ليلة الغار من أبي بكر خير من عمر وآل عمر ، وليوم قال أبو بكر بعد وفاة النبي عليه السلام لقتال المرتدين الذين قالوا : نشهد أن لا إله إلّا الله وأن محمداً رسول الله ونصلّي ولا نعطي الزكاة فقال أبو بكر[3] : لاقاتلن من فرّق بين الصلاة والزكاة ، ولو منعوا مني عقالاً كانوا يؤدّونه إلى رسول الله صلّى الله عليه وسلّم لقاتلتهم على منعه . ولذلك اليوم خير من عمر وآل عمر ولإن أقدم فتضرب عنقي أحبّ إليّ من أن أكون أميراً على قوم يكون فيهم مثل أبي بكر إلّا أن تسول لي نفسي عند الموت ما لا أجده الآن . وقال عمر : ليتني شعرة في صدر أبي بكر .

وأوّل الناس إسلاماً من رجال قُريش أبو بكر ، وذلك أنّ النبيّ صلّى الله عليه وسلّم أوّل نبوّته لقي أبا بكر ففرح له الجمل فجدبه وقال له : يأبا بكر والله إنّك لأحبّ أهل الأرض كلهم إليّ وإنّك لأخي وبري وصديقي وخليلي دون قريش كلّهم أخبرك أنّه جاء ملك من الملائكة وعلّمني كلاماً وأخبرني أني

١. خ : سكينة .
٢ التوبة ٩ : ٢٦ .
٣ قارن حديث ٣٤١ (ج ١ باب ٥٨) في مسند الربيع .

رسول الله إلى الناس كافة فأمرني أن أكفر بالجن والشياطين وأكفر باللات
والعزى . وبين أيديهم في مكانهم ذلك خشبة من شجر التّين بقدر الذراع
٣ تسرّسرت نخرة . فقال أبو بكر : لقد صرت في عجب تالله ما رأيت كاليوم قط
كلاماً وإنّي لا آمن بهذا الحديث أبداً حتى تنبت هذه الخشبة . فنظروا وكانت
ساعة حارة أشدّ الحر وكانت الخشبة/ تقابلها في ذلك مغارة وهما فيها ، فرقدا ١٣
٦ جميعاً في تلك المغارة فلم يستيقظا من نومهما ذلك اليوم إلّا وقد نبتت الشجرة
بإذن الله . فلما رآها أبو بكر قال : أشهد أنّك رسول الله حقًّا هذه يميني أُبايِعُكَ
عليه أحيا وعليه أموت وأنا أكفر بمَا كفرتَ به وأُومن بمَا آمنت به .

٩ وقال عبد الله بن يزيد في كتاب الرّد على الروافض[١] : وبلغنا عن زيد عن
الضحاك بن مزاحم[٣] عن ابن عباس أنّ أبا بكر تلقّى البشارة بالنبيّ من بجير[٢]
الراهب فصدقه بذلك . فلما أوحى الله إلى نبيّه عليه السلام اطّلع على ذلك أبا
١٢ بكر بالذي كان رسول الله قد علم أنه انتهى إليه من أمر نبوّته من عند بجير
الراهب حين رجع النبيّ من رفقة قريش إلى مكة قبل ظهور نبوّته ، ورأته
خديجة مَشَى على الماء .

١٥ ما جاء في الأثر من فضل عمر بن الخطّاب رضي الله عنه .

ودیننا دین النبيّ وأبي بكر وعمر بن الخطّاب الشهيد رحمهم الله وهو
الفاروق الذي فرّق بين الحق والباطل خليفة أبي بكر على المسلمين حتى حضرته
١٨ الوفاة من طعنة أبي لؤلؤة عدوالله ، طعن عمر بالخنجر فرحم الله عمر ولا رحم

---

١ انظر المقدّمة ص ١٧ .
٢ كذا في خ ولا شكّ أنّه مَن سمّى ابن اسحاق الراهب بَحِيرَى .
٣ انظر ابن سعد ج ٦ ص ٢١٠ – ٢١١ . ويرد اسمه كثيراً في مسند الربيع .

قاتِلَه . وبلغنا عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم :
إنّ الله ضرب بالحقّ على لسان عمر وقلبه ، وقال : عمر منّي وأنا من عمر
ومَن أحبّني فقد أحبّ عمر ومَن أبغض عمر فقد أبغضني وعمر منّي بحيث ٣
يحبّ .

وعمر هو الذي جنّد الأجناد ودوّن الدواوين قبل أن يَموت بعام واحد .
وعمر قريشي من بني عديّ بن كعب بن لؤي[1] . وهما الخليفتان اللذان قبراهما ٦
خلف قبر رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في داخل مسجده عليه السلام بالمدينة
١٤ خلف منبر النبيّ عليه السلام في شرقي/ مسجده بالمدينة ، وهي يَثْرِب اسمها في
القرآن[2] وتُسمّى طِيبة . ٩

ما جاء في فضل أبي عبيدة بن الجراح يسمّى عامر بن عبد اللّه .

ودِيننا دين أبي عبيدة بن الجراح القريشي الأمين الذي قال فيه رسول الله
صلّى الله عليه وسلّم حين بعثه مع العاقب والسيد راهبَيْ نَجْران ليأتيه بجزيتهما : ١٢
هذا أمين هذه الأُمّة . والذي ولّاه أبو بكر على المسلمين حتى فتحت على يديه
مدائن من أرض الشام منها حُمْص واليَرْموك . ثم قاتل الروم بأرض بيت
المقدس تحاشدوا عليه في ثلاث مابة ألف وأميرالروم ماهان.فنصر الله المسلمين ١٥
وقتلوهم وهزموهم فحاصروا أهل بيت المقدس ، حاصرهم أبو عبيدة ومُعاذ
ابن جبل ومن معها من جموع المسلمين وجنود أبي بكر حتى توفي أبو بكر
وولي عمر الخلافة . فأثبت أبو عبيدة على ولايته في حصار بيت المقدس فقال ١٨

---

١ يبدو أنّه سقط بعض كلمات في هذا المكان .
٢ انظر الأحزاب ٣٣ : ١٣ .

أحبار أهل بيت المقدس : لا نقرّ ولا نُسْلِم حتى يقدم عمر أمير المؤمنين . فقدم
عليهم فنزلوا وأسلموا على يد عمر في خلافته . منهم كعب الأحبار وكان يهوديًّا
٣ فسمع كعب رجلاً من المسلمين بليل يقرأ هذه الآية ﴿ يا ﴾ أهل[١] ﴿ الكتاب
آمِنوا بمَا نزّلْنا[٢] مصدِّقاً لما معكم من قَبْلِ أن نَطْمِسَ وجوهاً ﴾ إلى قوله ﴿كما
لعنّا أصحاب السَبْت ﴾[٣] فقام كعب وهو يَمسح وجهه ورأسه خوفاً أن يحول
٦ الله وجهه خلفه فأسلم وحسن إسلامه . وإنمّا تُوفّي أبو عبيدة بن الجراح في
طاعون عمواس[٤] من بيت المقدس، فبقي بعده مُعاذ بن جبل يصلّي بالناس حتى
تُوفّي مُعاذ أيضاً بذلك الطاعون . وأبو عبيدة هو الذي قال فيه رسول الله صلّى
٩ الله عليه وسلّم : ما من أصحابي أحد إلّا وله شيء آخذٌ عليه في خلقه/ إلّا أبا ١٥
عبيدة بن الجراح .

ما جاء في الأثر في فضل عبد الرحمٰن بن عوف القريشي من
١٢ بني زهرة رحمه الله .

ودِيننا دين عبد الرحمٰن بن عوف الذي قال فيه النبيّ عليه السلام : يرد
على الحوض أبو محمد يوم القيامة في جملة من الأغنياء فيردون ولا يرد أبو
١٥ محمد . ثم قال فيه : حكيم يَميل مع الحكّام . وقد سمّاه الله مؤمناً في كتابه إذ
يقول ﴿ الذين يَلْمِزون المُطّوِّعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يَجِدون

....

١ يأتي في الآية ما نصّه : « يا أيّها الذين أُوتُوا الكتاب . . . » الخ .
٢ خ : أنزلنا .
٣ النساء ٤ : ٤٧ .
٤ خ : عموا .

إلّا جُهْدَهم ﴾ الآية[1] يعني بالمطّوّعين عبد الرحمٰن بن عوف ﴿ فَيَسْخَرُون منهم سَخِرَ الله مِنْهم ﴾[1] فسخر الله من الذين سخروا منهم وأوجب لهم عَذاباً أليمًا .

ما جاء في فضل عَمّار بن ياسِر . ٣

ودِيننا دين عَمّار بن ياسر يُكنّا أبا اليقظان الذي قال فيه رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في مقامِه بمكة بالكتمان قبل أن يظهر فرّ النبيّ بعمّار وأبيه ياسر وأمّه سميّة وكفّار قُريش يعذّبونهم بمكة ليفتنوهم ويردّوهم عن دينهم الإسلام ٦ إلى الكفر : صبراً يا آل ياسر ومصيركم الجنّة . وعمّار هو الذي قال فيه النبيّ عليه السلام يوم ينقل[2] عمّار اللبن لبنيان مسجد نبيّ الله بالمدينة ونفض التراب عن رأس عمّار فقال له النبيّ : تقتلك الفئة الباغية يا عمّار يوم-تشرب لبن ٩ النوق اللقاح . فقُتل يوم صِفّين وهو يقاتل مع علي بن أبي طالب فعطش ودعا بشراب فأُوتيَ بلبن النوق فشربه وقتله أصحاب معاوية بن أبي سفيان . وقال فيه النبيّ عليه السلام : قاتِلُ عمّار وسالِبُه في النار . وعمّار هو الذي قال فيه ١٢ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم : عمّار مع الحق والحق مع عمّار . فكان يقول إذا راح إلى القتال يوم صِفّين : الرواح إلى الجنّة .

ما جاء في الأثر من فضل عبد الله بن مسعود رحمه الله . ١٥

ودِيننا دين عبد الله بن مسعود الهذلي، حليف لقريش الذي جاء فيه الأثر عن النبيّ عليه السلام أنه قال : رضيت لهذه الأمّة ما رضي لها عبد الله بن

١ التوبة ٩ : ٧٩ .
٢ كذا في خ .

مسعود/ بن أم عبد . وفي الأثر عن النبيّ عليه السلام أنّه قال في أبي بكر وعمر ١٦
وابن مسعود وعمّار وقال للمسلمين : اقتدوا بالذين من بعدي بأبي بكر وعمر
٣ واهتدوا بهدى عمّار وتمسّكوا بهدى ابن مسعود بن أم عبد .

٥

وقال الله في كتابه للنبيّ عليه السلام ﴿ولو كنتَ فَظًّا غليظَ القلب لانفضّوا
٦١ من حولك﴾[١] فأخبر الله المسلمين بنعمته عليهم في ذلك وعطف النبيّ عليه
السلام على الأخلاق الكريمة كما قال تعالى ﴿لقد جاءكم رسول من
أنفسكم﴾[٢] يعني بشراً مثلكم وهو كقول الأمَم لِرُسُلها ﴿ما أنتم إلّا بشر
٩ مثلنا﴾[٣] وكقوله ﴿أكان للناس عجباً إن أوحيْنا إلى رجلٍ منهم﴾[٤] ﴿عزيز
عليه ما عَنِتُّم﴾[٢] يقول يعزّ عليه أن يدعوكم إلى أمر فلا تجيبوه فتعنتوا بل يجب
ما وقاكم العَنَت والإثم . وبذلك أرسله الله ﴿حريص عليكم﴾[٢] يعني على
١٢ الكفّار أن يؤمنوا بالله ويجيبوه إلى ما يدعوهم إليه ﴿بالمؤمنين رَءُوف رحيم﴾[٢]
يخفض الجناح ويبدل لهم نصره كما قال ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾[٥] أي على
دين عظيم إذ كانت أخلاقه نعمةً على أُمَّتِه يقربهم من الله ويعطفهم على حبّه .
١٥ فقال ﴿فَٱعْفُ عنهم﴾[١] ذنوبهم فيما بينك وبينهم ﴿وَٱسْتَغْفِرْ لهم﴾[١] فإن ذلك
ممّا يسكنون إليه . كما قال ﴿وصَلِّ عليهم إنّ صَلَوٰتِكَ سَكَنٌ لهم﴾[٦] والصلاة

١ آل عمران ٣ : ١٥٩ .
٢ التوبة ٩ : ١٢٨ .
٣ يٰس ٣٦ : ١٥ .
٤ يونس ١٠ : ٢ .
٥ القلم ٦٨ : ٤ .
٦ التوبة ٩ : ١٠٣ .

من النبيّ في هذه الآية هو استغفاره لهم . ﴿وشاوِرْهم في الأمر﴾[٢] يعني ممّا
ليس عندك فيه من الله عهدٌ . فإن ذلك مما يعرفون إكرامك لهم ، يقول : إذا
شاورتَهم عرفوا أنّك ترفعهم وتكرمهم . فكان النبيّ عليه السلام إذا جاءه أمر ٣
من الأمن أو الخوف التفتَ إلى أبي بكر وعمر فاستشارهما ، فإن اتّفقا على أمر لم
يُخالفْهما وإن اختلفا تَخيّر من قوليهما قال ﴿وأمرهم شورَى بينهم﴾[١] أي
يُشاوِرُ بعضُهم بعضاً . وبذلك أمر الله نبيّه وقال ﴿وشاوِرْهم في الأمر﴾[٢] ٦
١٧ فأمره بذلك ليكون ذلك سُنّةً بعده وإنّما مشاوَرتُهم في الأمر/ الذي لم يأتهم[٣]
فيه أمر من الله ، فإذا جاء الوحي من الله ذهبت المشاوَرة وكان المضي لأمر الله
ليس فيه تَشَاوُر . وإذا كان فيه أمر نزل من السماء فالتّشاوُر فيه معصية لله . ٩

ويقال : الرجال ثلاثة ، رجل تام ونصف رجل ولا شيء ، وأمّا الرجل
التّام فالرجل الذي له العقل والرأي فإذا أراد أمراً لم يتقدّم فيه حتى يستشير
فذلك الرجل التام لا يزال مصيباً ، ونصف الرجل الذي له الرأي والعقل ولا ١٢
يستشير فذلكم يصيب ويخطىء ، وأمّا الرجل الذي لا شيء فالذي لا علم له
ولا رأي ولا يستشير[٤] [. . . . .] .

[. . . . . .] يلقى الرجل في الأمر من يرضَى به من أهل الفقه ١٥
فيستشيرهم في ذلك . ثم يتوكّل على الله فإنّه من كانت هجرته إلى الله ورسوله
وقصد الحق كان الله له وليًّا وناصراً ومرشداً ﴿فإذا عزمت﴾[٢] يقول : إذا بنيت
رأيك على أمر قد تبين لك رشده ﴿فتوكل على الله﴾[٢] فلا يكون اعتمادك إذا ١٨
عزمت على جمعك وعدتك وأصحابك فإنك لا تطيق إلّا بالله ، ولكن التَمِس

١ الشورى ٤٢ : ٣٨ .
٢ آل عمران ٣ : ١٥٩ .
٣ يوجد هاء بيد الناسخ فوق كلمة « يأتهم » ولم يتبيّن ما كان في الأصل « يأته » أو « يأتهم » .
٤ بياض قدر نصف السطر في خ .

النصر والظفر من الله كما قال تعالى للنبيّ وأصحابه ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم﴾ إلى ﴿مدبرين﴾[١] .

٣ وذكروا أنّه لم يبقَ مع النبيّ عليه السلام يوم هزيمتهم يوم حنين إلّا العبّاس عن يَمينه وأبو سفيان بن حرب عن شماله ، الصواب بن الحارث طرة ، وشيبة بن عثمان خلفه ، قال شيبة : فأردت أن أقتل نبيّ الله بطلحة وعثمان ابني

٦ طلحة وكانا قتلا يوم أُحُد فاطلع الله نبيّه على ما في نفسي فالتفت إليّ فضرب في صدري فقال : أعيذك بالله يا شيبة . فارتعدت فرائصي فنظرت إليه وهو أحب إليّ من سمعي وبصري فقُلْتُ : أشهد أنّك رسول الله/ وأنّ الله الذي ١٨

٩ أطلعك على ما في نفسي . ثم قال ﴿إنّ الله يحبّ المتوكّلين﴾[٢] عليه العاملين المؤمنين بالنصر والخلق والأمر لله . وقال عمر بن الخطّاب رضي الله عنه لعامله على الغزو : فإذا بلغتكم[٣] عن عدوّكم حيلة يحتالون عليكم فلتكن حيلتكم

١٢ التقوى . قال الله تعالى ﴿إنّ الله مع الذين اتّقوا والذين هم محسنون﴾[٤] فقد أمر الله نبيّه بمشاورة أصحابه لما علم في ذلك من التوفيق والرشاد والإصلاح .

٦

١٥ ودِيننا دين خزيْمَة بن ثابت الأنصاري[٥] ذو الشهادتين الذي أجاز نبيّ الله شهادته وحده بشهادة رجلين . ومنّا أبو الهيثم بن النبهان[٦] الأنصاري الذي هو

١ التوبة ٩ : ٢٥ .
٢ آل عمران ٣ : ١٥٩ .
٣ خ : بلغكم .
٤ النّحل ١٦ : ١٢٨ .
٥ انظر ابن سعد ج ٤ قسم ٢ ص ٩٠ .
٦ الصواب : التَّيِّهان . انظر ابن سعد ج ٣ قسم ٢ ص ١٣٨

أوّل الإثنيْ عشر نقيباً من الأنصار الذين بايعوا نبيّ الله بيعة العقبة بمكة في كتمان النبيّ عليه السلام قبل هجرته بمكة . ومنّا أُوَيْس القَرَني[1] من مراد الذي جاء في الأثر عن النبيّ عليه السلام قال لأبي بكر وعمر : أوصيكما أن[4] تقرّوا منّي أويس القرني السلام يقدم المدينة بعدي ينزل ناحية الأنصار يدخل في شفاعته يوم القيامة عدد ربيعة ومضر . ومنّا سعيد بن جبير[2] الذي قتله الحجاج ظلماً وعدواناً .

٧

ودينا دين الجماعة من أصحاب النبيّ عليه السلام من المهاجرين والأنصار ودين ما اجتمعوا وتألّفوا عليه قبل افتراق الأمّة واختلافها .

وبلغنا أنّ النبيّ عليه السلام قال : من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه . والرِّبقة : تاسديّت بالبربريّة ، والرِّبق حبل تجمع فيه الجديان وهو أسدي يز بالبربرية، والربك حبل تجمع فيه الضان تحلب . وبلغنا أنّ نبيّ الله عليه السلام قال[3] : دروا المِراء فإنّ بني إسرائيل قد افترقوا على/ اثنين وسبعين فرقة، وأمتي ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلّهم على الضلالة إلّا من كان على ما أنا وأصحابي عليه اليوم ولا تُماروا في دين الله .

وبلغنا عنه أنّه قال : آمُرُكم بخمس خصال ، السمع والطاعة والجماعة والهجرة والجهاد في سبيل الله ، فمن خرج من الجماعة فتر شبر فقد خلع ربقة

١ انظر سزكين ج ١ ص ٢٣٢ وابن سعد ج ٦ ص ١١١ – ١١٤ .
٢ ابن خلكان ج ٢ ص ٣٧١ – ٣٧٣ . ابن سعد ج ٦ ص ١٧٨–١٨٧ . ويرد اسمه كثيراً في أسانيد مسند الربيع (ج ٣) .
٣ قارن حديث ٤١ في مسند الربيع (باب ٦ من ج ١) .
٤ خ : أو .

الإسلام من رأسه، ومن دعا بدعوة الجاهلية فهو من جثى جهنّم . قال الله لنبيّه عليه السلام ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُم والشياطين ثم لنحضرنّهم حول جهنم جثِيًّا ﴾
٣ إلى قوله ﴿ وإن منكم إلّا وارِدها ﴾ الآية[1] .

وبلغنا عن ابن عبّاس أنّه قال : الورود في كتاب الله في ثلاثة أمكنة كلّها يعني به الدخول . ثمّ تلا ﴿ إنّكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنّم أنتم
٦ لها وارِدون ﴾[2] وقال : فرعون ﴿ يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النّار وبِئْسَ الورد المورود ﴾[3] وقوله ﴿ وإن منكم إلّا واردها ﴾ الآية[4] . فالقرآن على ما قرىء وكل الذي ذكرهم كفّار يردون جهنّم . وقال بعضهم : الورود المرور
٩ بها يقول يَمُرّون بها على الصراط ولا يدخلونها يعني المؤمنين . ولم يخبر الله في شيء من القرآن أنّ المؤمنين يردون النّار وإنّما ذكر الله في القرآن ورود الكفّار في نار جهنّم قال ﴿ ثم نُنَجِّي الذين اتّقوا ﴾[5] كقوله ﴿ وينجّي الله الذين اتّقوا
١٢ بمفازتهم لا يمسّهم السوء ﴾ الآية[6] وأيضاً ﴿ وإن منكم ﴾[4] يعني المشركين ﴿ إلّا واردها ﴾[4] ثم قال ﴿ ونذر ﴾ .يعني بعد ورود النّار ﴿ ونذر الظالمين فيها جثِيًّا ﴾[5] ﴿ ثم ننجّي الذين اتّقوا ﴾[5] من النّار .

١٥ قلت : فما تفسير السمع والطاعة . قال : السمع والطاعة لله ولرسوله عليه السلام على العسر واليسر والمنشط والمكره، وهو اتباع كتاب الله وسنة نبيّه عليه السلام . قال الله تعالى ﴿ ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً ﴾[7] .

١ مريم ١٩ : ٦٨ – ٧١ .
٢ الأنبياء ٢١ : ٩٨ .
٣ هود ١١ : ٩٨ .
٤ مريم ١٩ : ٧١ .
٥ مريم ١٩ : ٧٢ .
٦ الزُمَر ٣٩ : ٦١ .
٧ الأحزاب ٣٣ : ٧١ .

٢٠ قلت : / تفسير الجماعة على ما هو . قال : ما أجمع عليه المهاجرون والأنصار من السنن والشرائع قبل افتراق الأمة ، فمن خالف ذلك في الحال
٣ والسيرة فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه لأنّه يقال : نجا من اتّبع وهلك من ابتدع ، ولا يوجد الهدى في خلافهم . وبلغنا أنّ حذيفة بن اليَمَاني كان يقول : إن تبعوا[1] آثارنا فقد سبقتم سبقاً مبيناً ، وإن أخطأتم فقد ضللتم ضلالاً
٦ بعيداً . وقال : اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم . وبلغنا أنّ رسول الله عليه السلام أنه قال : عمل قليل في سُنَّة خير من عمل كثير في بدعة . وقال : من أحدث في الإسلام حدثاً أو آوى مُحْدِثاً[2] فعليه لعنة الله والملائكة والنّاس أجمعين .

٩ قلت : فما تفسير الحدث[3] «ومن آواه»؟ قال : من أذنب ذنباً من سرقة تقطع يده أو تلصص أو قطع السبيل على الناس أو قتل نفساً بغير حق أو قذف مسلماً أو مسلمةً أو جرح مسلماً فأراد إمام المسلمين أن ينفذ فيه حكم الله
١٢ ويقيم فيه الحد الذي أوجب الله عليه في القرآن والسنة ، فمن آواه أو منعه من إمام المسلمين أن يقيم فيه حدّ الله فقد آوى محدثاً وهو الذي استوجب اللعنة الذي جاء فيه الحديث المتقدم . وقال عبد الله بن مسعود : كل حدث بدعة .

١٥ ومن كان منكم مستنًّا فليستننّ بمَن كان مات ، أولائك أصحاب محمد عليه السلام كانوا أفضل هذه الأمّة أبرّها قلوباً وأقومها هدياً وأقلّها تكليفاً ، قوم اختارهم الله لمحمد نبيّه عليه السلام وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في
١٨ آثارهم وتَمَسَّكوا بما استطعْتم من أخلاقهم وسِيَرهم فإنّهم كانوا على الهدى المستقيم . وكان نبيّ الله يقول : لا يبتدع أحد بدعةً إلّا ترك من السنّة ما هو
٢١ خير له من ذلك . صدق نبيّ الله عليه السلام ، ما من باطل / يركبه رجل

---

١ كذا .
٢ انظر الحديث إلى قوله «مُحْدِثًا» في مسند الربيع (ج ٣ باب ١ رقم ٧٥٣) وأيضاً (ج ٤ رقم ٩٧٧) .
٣ كذا .

إلّا ترك من الحقّ ما هو خير له من ذلك . وبلغنا عنه عليه السلام أنه قال لأصحابه ذات يوم : أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة فإنّه من يعيش من بعدي منكم فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وعضّوا عليها بالنواجذ ، وإيّاكم ومحدثات الأمور فإن كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة . فخلف من بعدهم خلف نقضوا دين الجماعة والشرائع والهدى ، نقضوه وأخذوا غيره .

وبلغنا أنّه مكتوب في التوراة صفة أمّة محمد المختار : لا فظّ ولا غليظ ولا صخّاب في الأسواق ويتبع بالحسنة الحسنة ويجتنب بالسيئة السيئة . أمّته الحامدون يحمدون الله على كل شرف ويكبرونه على كل نجد ، مناديهم ينادي في جوّ السماء يتوضّؤون على أطرافهم ويتّزرون على أوساطهم لهم بالليل دوي كدوي النّحل ، صَفُّهم في القتال وفي الصلاة سواء . قال الله تعالى ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشِدّاء على الكفّار ﴾[1] في بغضهم لهم وعداوتهم إيّاهم ، ثم قال : ﴿ رُحماء بينهم ﴾[1] يقول يرحم بعضهم بعضاً ويعطف بعضهم على بعضٍ ويرفق بعضهم ببعضٍ . وكان الحسن يقول : كان والله الرجل من المسلمين يلقَى الرجل من المشركين فيبلغ من تنجيسه منه ما يتّقي أن يَمُسّ ثوبه . قال ﴿ تراهم رُكّعاً سُجّداً ﴾[1] يخبر عنهم أنّهم أهل ركوع وسجود ، والركوع والسجود من دينهم قال : ﴿ يبتغون فضلاً من الله ﴾[1] قال يبتغون بما يكون من الركوع والسجود الفضل من الله وأن يرضَى عنهم فيدخلهم بفضله عليهم الجنّة ، ثم قال ﴿ سِيمَاهم في وجوههم من أَثَر السجود ﴾[1] . قال : يعرفون بالسيماء التي فيهم أنهم أهل صلاة ، ثم قال : ﴿ ذلك مثلهم في التوراة ﴾[1] . يقول : ذلك صفتهم ﴿ ومثلهم في

---

١ الفتح ٤٨ : ٢٩ .

٢٢ الإنجيل ﴾[١] أنّ هذا فاشٍ في أمّة محمد ، افتراشهم جباهم حتى / يرى أثر السجود فيها . فقال : هذه صفتهم في التوراة أثر ذلك السجود لا يكون إلّا في
٣ وجوههم وليس كلهم ولكنه فيهم . وقال : ﴿ مثلهم في الإنجيل ﴾[١] أي صفتهم في الإنجيل ﴿كزرع أخرج شطأه ﴾[١]،أي حين يخرج بقلاً وهو قضباته ثم يصير فيه قصيل والحق كعب كان أقواله ﴿ فآزره ﴾[٢] يقول فشد وقوي بتلك
٦ الأكْعُب شبّه الله المؤمنين في بدء أمرهم بالزرع حيث بدأ بقلاً ثم تعصّب ثم يكون أَكْعُباً فكلّما ازداد فيه كعباً ازداد قوّةً وغلظاً ثم قال : ﴿ يُعجِبُ الزُرّاع ﴾[١] أي إذا غلظ وقوي ، فكذلك المؤمنون يعجبون النبيّ كلّما كثروا وقووا يعجب بهم
٩ النبيّ كما يعجب ذلك الزرع الزُرّاع. ثم قال : ﴿ لِيَغِيظَ بهم الكفّار ﴾[١] يعني في ذلك غيظ للكفّار لما يرون كثرتهم وقوتهم .

قلت : فما تفسير الهجرة . قال: أراه يعني في ذلك أن يهاجر الشرّ ، الشرّ
١٢ كلّه ، وهو اجتناب جميع المحارم والكفّ عن الشبهات .

قلت : فما تفسير من دعا بدعوة الجاهلية فهو من جثى جهنّم . قال : كل رجل مظلوم دعا إلى قومه فقال : يا آل فلان ويا آل بني فلان فهي من دعوة
١٥ الجاهلية . وبلغنا أنّ عمر بن الخطّاب رحمه الله سمع رجلاً من بني ضبّة أو من بني تميم دعا بدعوة القبائل فقال : يا آل ضبّة ، أو يا آل بني تميم . فقال : والله ما إجابة ضبّة خير قط . فحرم عمر بني ضبّة عطاهم من بيت المال سنةً
١٨ بسبب تلك الدعوة ، فلمّا كان عام آخر أعطاهم عطا سنتين . وبلغنا أن عمرو بن العاص يتشائما[٢] هو والمغيرة بن شعبة يوماً فقال عمرو : أيشتِمُني المغيرة يا آل

١ الفتح ٤٨ : ٢٩ .
٢ كذا في خ .

هصيص . يعني قبيلته فقال له عبد الله ابنه الفقيه : أدعوت بدعوة الجاهلية
وقد قال رسول الله عليه السلام : من دعا بدعوة الجاهلية فهو من جثى
٣ جهنّم ؟ / فندم عمرو على قوله وتاب إلى الله فأعتق فيمّا بلغنا بذنب تلك ٢٣
المقالة ثلاثين رقبة .

وبلغنا أنّ أبا الخطّاب عبد الأعلى المعافري جد خلف بن[1] السمح لمّا ولّوه
٦ البربر من زَناتة ونَفوسة ولَواتة وهَوارة لقتال محمد بن الأشْعث سمع رجلاً في
عسكره دعا : يا آل هوارة . فجلده أبو الخطّاب فقال : ألا دعوت يا معشر
المسلمين فكيف دعوت في عسكري بدعوة الجاهلية ؟ . وكذلك قتال في قبيلة إذا
٩ حاربت قبيلة أخرى إذا تداعوا بالقبائل فإن ذلك من دعوة الجاهلية . وكان
عمر بن الخطّاب رحمه الله يقول : إذا تداعت عليكم القبائل بدعوة الجاهلية
فإنمّا هي من نَخْوة الشيطان فاضربوهم بالسيوف حتى تكون الدعوة إلى الله
١٢ والإسلام . فمن خالف سيرة الجماعة من الصحابة في الحال والسيرة فقد خالف
وخرج من دين الجماعة وهو لا يدري .

٨

١٥ باب ما جاء في الأثر من تفسير دين الله الذي هو دين الجماعة .

فكان عهد الله للمسلمين الذي اعتقد عليه الميثاق إذ يقول ﴿ وإذ أخذ الله
١٨ ميثاق الذين أُوتُوا الكتاب لَتُبَيِّنُنَّهُ للنّاس ولا تكتمونه ﴾[2] شرائعاً شرعها الله

١ سقط من خ : بن .
٢ آل عمران ٣ : ١٨٧ .

وحدوداً حدّها من فرائض الإسلام وأمر بها وأكملها إذ يقول تعالى في كتابه العزيز الذي ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفهِ تنزيل من حكيم حميد﴾[١] . ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾[٢] يقول : أكملت لكم إكمالاً يعني ٣ للنبيّ وأصحابه بأن أمنتم من عدوّكم وممن كان مجتهداً في قتلكم وتبديل دينكم فأنتم اليوم من ذلك آمِنون . وزعم بعض أهل التفسير أنّما نزلت هذه الآية والنبيّ عليه السلام بموقف عَرَفات في حجّة الوداع . وبلغنا أنّ رجلاً من اليهود ٦ سمعها من رجل يقرأها فقال : لو كانت هذه الآية في التوراة لاتّخذْنا ذلك اليوم الذي أُنزِلَتْ / فيه عيداً إلى يوم القيامة . فحكى قوله لابن عبّاس ٢٤ فقال : قاتله الله من يهودي ، تعجّباً من ابن عبّاس من صواب ما قاس . فقال ٩ ابن عبّاس : لقد أنزلها الله عشية عَرَفات والنبيّ عليه السلام بالموقف في حجّة الوداع . قال غير ابن عبّاس : ثم لم يلبث النبيّ عليه السلام بعدها إلّا يسيراً حتى قبضه الله . فكان ابن عبّاس يخبر أنّ الله جعل يومَ أنزلها عيداً إلى يوم ١٢ القيامة .

والتأويل أنّ الله أكمل لهم دينهم بدفعه عدوّهم عنهم . وعن النبيّ صلّى الله عليه وسلّم : وأكمل لهم بها دينهم بظفرهم بعدوّهم . ثم قال : ﴿وأتْمَمْتُ عليكم ١٥ نعمتي﴾[٢] بأن جُعِلتُم لا تخافون عدوّكم وهم يخافونكم ، ثم قال : ﴿ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾[٢] فقوله : الإسلام إسم لجميع ما تعبد الله به عباده بمَا أمرهم به فقد رضيه لهم عبادةً وقرباناً يتقرّبون به إلى الله ويدينون به ، فكل شيء أخذوا ١٨ به ممّا تعبدهم به فهو الإسلام .

١ فُصِّلَتْ ٤١ : ٤٢ .
٢ المائدة ٥ : ٣ .

٩

تفسير شرائع الدين والولاية عليه والبَرَاءة .

٣ وشرائع الإسلام[١]: شهادة أن لا إله إلّا الله وأنّ محمداً عبده ورسوله وما جاء به حق، والإيمان بما أنزل الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً، وصيام رمضان
٦ وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين[١]، والجار ذي القربى له ثلاثة حقوق حق القرابة وحق الجوار وحق الإسلام. والجار الجُنُب له حقّان حق الجوار وحق الإسلام، والجار الذي له حق واحد هو الذّمّيّ اليهودي أو النصراني
٩ له حق الجوار . ومن حق الجوار أن تبذل له معروفك وتكفّ عنه أذاك . وبلغنا أنّ النبيّ عليه السلام قال[٢] : ليس المؤمن من يخاف جارُه بَوائقَه ، يعني غِشَّه وظلمَه . وحق الصاحب بالجنب[٣] وهو رفيقك في السفر له حق صحبته . وحق
١٢ ابن السبيل[٤] وهو الضيف إذا نزل بك / وحق ضيافته ثلاثة ليال وما فوق ذلك فضيافته صدقة[٥] . وقال : إذا نزل الضيف بقوم نزل برزقه معه وإذا رحل رحل بمغفرة ذنوبهم . ويقال : لا حساب على مسلم في أربعة في خبز ٢٥
١٥ شعير يأكله وثوب صوف يواري به عورته وظل بيت يسكنه وماء قراح يشربه وفضلة الضيف من الطعام . وحق ما ملكت اليَمين[٦] من الخدم أن تطعمهم مما

١ من قوله « وشرائع الإسلام » إلى قوله « المساكين » انظر ص ٩٣ (رسالة الإمام عبد الوهاب) .
٢ قارن حديث ٩٥٩ في مسند الربيع (ج ٤) .
٣ كذا في خ .
٤ قوله « ابن السبيل » انظر ص ٩٣ .
٥ قارن حديث ٦٨١ في مسند الربيع (ج ٢ باب ٤٩) .
٦ قوله « ما ملكت اليمين » انظر ص ٩٣ .

تأكل وتكسوَ ظهورهم وتلين لهم الكلام ولا تحمل عليهم من العمل ما لا يطيقون . وبلغنا أنّ النبيّ عليه السلام قال[١] : ما زال حبيبي جبريل يوصيني بحق الجار إلى أن ظننت أنّه سيورّثه ، ويوصيني بالنساء حتى ظننت أنّه يأمرني ٣ بطلاقهنّ ويوصيني ، بملك اليمين حتى ظننت أنّه يأمرني بعتقهم . وبلغنا أنّ النبيّ عليه السلام[٢] يوصيهم في مرضه الذي توفّي فيه بالصلاة وما ملكت اليمين حتى اعتقد لسانه[٣] ثم أشار بالوصية بهما بيده حتى غُلب بالموت . ٦

وندين بِغَضِّ البصر[٤] وحفظ الفروج من الزناء وستر ما أمر الله به أن يُستَر[٤] من عورات الرجال والنساء لأن الله يقول لنبيّه عليه السلام : ﴿ يا أيّها النبيّ قل لأزواجك وبناتك ﴾ إلى قوله : ﴿ من جلابيبهنّ ﴾[٥] يعني بالجلباب الخمار وهو ٩ المقنع واللِحاف . ثم قال : ﴿ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهنّ على جيوبهنّ ولا يبدين زينتهن إلّا لِبُعُولَتِهِنّ ﴾ الآية[٦] يعني أزواجهنّ ، وزينتهنّ يعني الكحل في العين والخاتم في اليد . ويقال أيّما امرأة حرمت زوجها من زينة التعطّر وكحل العين والخضاب ١٢ بالحِنّاء والغبر ، خضاب تسود به الحِناء ، حُرمت أن تَستَرْوِحَ رائحة الجنّة ، وريح الجنّة يوجد من مسيرة خمس مائة عام . وبلغنا أنّ النبيّ عليه السلام قال : أكره أن أرى المرأة مَرْهاء مَلْداء . والمَرْهاء التي لا تكتحل والمَلْداء التي ١٥ ليس في أطراف أصابعها وبنانها حِنّاء أو عبب[٧] . ويحق على المرأة التي حضر

١ قارن حديث ٦٨٤ في مسند الربيع (ج ٢ باب ٤٩) .
٢ كذا .
٣ صحّحه س : « انعقد لسانه » .
٤ من قوله « بِغَضِّ البصر » إلى قوله « يُستَر » انظر ص ٩٣ .
٥ الأحزاب ٣٣ : ٥٩ .
٦ النور ٢٤ : ٣١ .
٧ كذا في خ . لعلّه العُبَب ، انظر محمود مصطفى الدمياطي : معجم أسماء النباتات الواردة في تاج العروس للزبيدي (القاهرة ١٩٦٥) ص ٩٧ .

زوجها أن تكتحل غدوةً وصلاة الأولى، ويكره للأرملة التي يسافر / زوجها ٢٦
أن تكتحل إلّا بالليل إن اشتكت بصرها، لأن الزينة والاكتحال تهيج الشهوة
٣ منها، وينبغي لزوجها أن يكتحل يوماً بعد يوم. وكان ابن عبّاس يقول: لا
أحبّ أن تقوم امرأتي بكل ما يحق لي عليها من حقّي[1] لأنّ لها عليّ من الحقّ مثل
الذي لي عليها ولها عليّ أن أتزين لها كما تتزين لي لأن الله تعالى يقول ﴿ولهنّ
٦ مثل الذي عليهنّ بالمعروف﴾[2].

ثم قال ﴿ولا يبدين زينتهنّ إلّا لبعولتهنّ أو آبائهنّ﴾[3] يعني آبائها ﴿أو آباء
بعولتهنّ﴾[3] يعني آباء زوجها ﴿أو أبنائهنّ﴾[3] يعني بنيها ﴿أو أبناء بعولتهن﴾[3]
٩ يعني ابن زوجها أي ربيبها ﴿أو إخوانهنّ﴾[3] يعني أخوتها ﴿أو بني
إخوانهنّ[4]﴾[3] يعني بني إخوتها ثم قال ﴿أو نسائهنّ﴾[3] يعني تجالس بزينتها بغير
خمار نساء مثلها ثم قال ﴿أو ما مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾[3] يعني عبدها الذي ليس لها
١٢ فيه شريك تجالسه بزينتها وهو ذو محرم مثل أبيها وإبنها وإخوتها إذا كانت لا
تخاف منه ريبة. ثم قال ﴿أو الطفل﴾[3] يعني الصغير ﴿الذين لم يظهروا على
عورات النساء﴾[3] يعني الصبيان حتى يحتلموا.

١٥ وقال الحسن البصري: الزينة التي رخص الله فيها: وضع الجلباب الذي
يكون فوق الخمار وهو الإزار والملحفة. وأمّا الخمار والمقنعة والدرع فليس لها أن
تضعه إلا عند الزوج. وإنّما رخص بوضع الدرع والخمار لزوج المرأة وحده،
١٨ لأن أزواج النساء قد أباح الله لهم أن ينظروا إلى كل شيء من زينة نسائهم
وأجسادهنّ. وكان الحسن يكره للرجل أن ينظر إلى فرج امرأته لأنه جاء في

١ كذا في خ.
٢ البقرة ٢ : ٢٢٨.
٣ النور ٢٤ : ٣١.
٤ خ : بناء أخواتهن.

الأثر عن النبيّ عليه السلام أنّه قال في خطبته : لا ينظر أحدكم إلى الفرج إذا جامع ، فإن منه يكون العمى ولا يديم أحدكم النظر في الماء فإن منه يكون ذهاب العقل . ويكره للمرأة أن تنظر إلى فرج زوجها لأنّ الله قد أخبر عن آدم وحوّاء عليهما السلام حين أكلا / من الشجرة في الجنّة ﴿بدت لهما سَوْءاتهما﴾[١] يعني عورتهما ﴿فطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنّة﴾[١] .

قال الحسن : فأمّا آباؤهنّ وأبناؤهنّ وأخواتهنّ وما ذكر من أوّل الآية[٢] فقد رخص لهنّ أن يلقين الجلباب الذي فوق الخمار بين أيدي هؤلاء الذين سمّى الله إلّا الدرع والخمار فإنّه ليس لهنّ أن يلقينهما إلّا لأزواجهنّ . ثم إن الحسن كره بعد ذلك أن يبدين زينتهنّ لمن ذكر في الآية إلّا أزواجهنّ ، وذلك أن امرأة جاءته وقالت : يا أبا سعيد إن والدي راودني بالريبة عن نفسي . قال : فأمرهنّ الحسن بعد قول تلك المرأة أن يستترن من الناس كلّهم إلّا الزوج وحده .
وقال الحسن : أدركت نساء أهل المدينة وإحداهنّ تحزم بنصف كُمّ درعها إذ هي خرجت من بيتها . وكان محمد بن سيرين يذكر أن إحداهنّ كانت تخرج من بيتها متنقّبة لا يظهر منها شيء إلّا نصف إحدى عينيها وإذا لقيت الرجال قامت حتى يَمُرّوا .

وأمّا قوله ﴿ولا يبدين زينتهنّ إلّا ما ظهر منها﴾[٢] قال : هي الثياب التي لا تستطعن أن تخفيهنّ من الرجال ما ظهر من الثياب فلا بأس بذلك . وأمّا الوجه ونحوه من الجسد فلا يحلّ البتة إلّا لمن استثنى الله من ذوي أرحامهنّ قال : ﴿وليضربن بخُمُرِهنّ على جيوبهنّ﴾[٢] أمرهنّ الله بالخمار وهو المقنعة أن تضعه على الجَيْب لتستر به العنق ، لأنّ الخمار إذا لم يكن على الجيب ظهر العنق .

---

١ الأعراف ٧ : ٢٢ .
٢ النور ٢٤ : ٣١ .

وبلغنا أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم أنّه قال : إذا حاضت الجارية فلم تختمر لم يقبل الله لها صلاةً ولا صوماً ولا صدقةً . وقال الحسن : يجب الخمار
٣ على الجارية إذا تزوّجت وإن لم تبلغ المحيض . ويقول في الأمَة : إذا وطئها سيدها أو تزوّجت فعليها الخمار واجب . قال : وكان يكره أن تختمر الأمة إلّا
ان تتزوّج أو يطأها سيّدها ويقول : يجزيها أن تلفّ/رأسها بمقنعة أو ثوب . ٢٨
٦ قال: ﴿ولا يضربنَ بأرْجُلهنّ ليعلم ما يخفين من زينتهنّ﴾[٣] ، قال عمرو : كان الحسن يذكر أنهنّ يتّخذن الخرز والجرس والخلاخل ، فكانت إحداهنّ تمُرّ بمجلس الرجال فتضرب بإحدى رجليها[١] على الأخرى حتى يظهر منها صوت
٩ الذي عليها فكره الله لهنّ أن ﴿يضربن بأرجلهنّ ليعلم ما يخفين من[٢] زينتهنّ﴾[٣] . ويقال : أيما امرأة تعطّرت ثم مرّت بقوم عمداً ليجدوا من ريحها فقد زنت . وبلغنا أن أبا هريرة لقي امرأة جائية من المسجد فوجد منها ريح
١٢ الطيب فقال لها : من المسجد جئت يا أَمَةَ الجبّار . قالت : نعم . قال لها : اذهبي واغتسلي اغتسالك من الجنابة وإلّا لم يقبل الله لكِ صلاة حتى تغتسلي . وبلغنا أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قال : لا تمنعوا إماءَ[٤] الله مساجد
١٥ الله ولا يَخْرُجْنَ إلّا وهُنّ تَفِلات ، يعني غير متطيّبات . وبلغنا أنّ عمر بن الخطّاب لقي امرأة تمشي فوجد منها ريح الطّيب فضربها بالدرة فقال لها : اعزبي أعزبك الله ، أما تعلمين أنّ الرجال فحول وأنّ قلوبهم عند أنوفهم ، تخرجين
١٨ برأسك هذا وبريحه ؟ .

١ خ : رجلها .
٢ خ : ما .
٣ النور ٢٤ : ٣١ .
٤ ج : إماء .
٥ شطب في خ «من» .

وندين بترك الدخول بغير إذن في البيوت[٦] لأنّ الله تعالى قال: ﴿لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا﴾[١] يعني يتنحنحوا ﴿وتسلّموا على أهلها ذلكم خير لكم﴾[١] ثم قال: ﴿فإن لم تجدوا فيها أحداً﴾[٢] يعني في بيوت غيركم ﴿فلا تَدْخُلُوها حتى يؤذن لكم﴾[٢] يعني يأذن لكم أهلها ﴿وإن[٣] قيل لكم ارجعوا فارجعوا﴾ الآية[٢] . قال الحسن : السنّة في الاستئذان ثلاثاً . وقال عمرو : وكان الحسن يحدّث أنّ عمر بن الخطّاب بلغه أنّ أبا موسى الأشعري يقول : الاستئذان ثلاثاً . قال : فأتى أبو موسى باب عمر فاستأذن ثلاثاً فلم يأذنْ له . قال : فرجع فقال عمر لرجل عنده : / عليّ بالرّجل . فأُوتي بأبي موسى فقال : ما هذا الذي بلغني عنك أنّك تقوله . قال أبو موسى : سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول : من استأذن ثلاثاً فلم يؤذنْ له فليرجع . فتركه عمر .

وندين بالنكاح[٤] بالرضاء عن البينة والفريضة بإذن الولي[٤] والصداق كما قال الله : ﴿وآتوا النساء صدُقاتهنّ نِحْلَةً﴾[٥] . ولا يجوز النكاح إلا بأربعة نفر : وليٌّ يوجب تزويجها وزوج يزوجها له الوليّ وشاهدين[٦] برضاء من المرأة .

وندين باعتزال النساء في المحيض[٦] والاغتسال من الجنابة[٦] وذكر اسم الله على الذبيحة[٦] وأداء الأمانة إلى جميع الناس البارّ منهم والفاجر[٦]، والحكم بين الناس بالعدل[٦] والتناجي بالبر والتّقوى والتعاون على البر والتقوى[٦] ولا نتناجَى[٧]

١ النور ٢٤ : ٢٧ .
٢ النور ٢٤ : ٢٨ .
٣ خ : فان .
٤ من قوله « النكاح » إلى قوله « الولي » انظر ص ٩٣ .
٥ النساء ٤ : ٤ .
٦ انظر ص ٩٣ .
٧ خ : يتناجا .

بالإثم والعدوان[1] ومعصية الرسول .

وندين بالتوبة من الذنب[1] توبة نصوحاً ، وهي ألّا يعود التائب إلى ذنب
٣ تاب منه كما لا يعود اللبن إلى الضرع .

وندين بحسن الصحبة للنساء والإفضاء إليهنّ[2] في اللحاف والإمساك بمعروف
أو تسريح بإحسان .

٦ ونَدين بالطلاق بالسنّة على الإقرار إن كانت ممن تحيض أو بالأشهر إن
كانت قد أيست من المحيض ، والجارية التي لم تبلغ المحيض فليطلقها واحدةً من
غير جماع بعد الطهر فمن طلّق امرأته ثلاثاً بمرة واحدة فقد عصَى ربّه وتعدّى
٩ حدوده ﴿ومن يَتَعَدَّ حدود الله فقد ظلم نفسه﴾[3] . وحُرمت عليه امرأته ولا
رجعة له عليها حتى تنكح زوجاً غيره ولو كانت تطليقة واحدة حلّت له
مراجعتها متى ما أراد ما دامت في العدة بشاهدَي عدلٍ ، لأنَّ الله تعالى يقول ﴿لا
١٢ تدري لعلّ الله يحدث بعد ذلك أمراً﴾[3] يعني مراجعتها .

٣٠ ونَدين بالشهادة[4] لأهل الهدى بهداهم / وولايَتِهم عليه والشهادة على
أهل الضلالة بضلالتهم والبَرَاءة منهم ، فمن أقرّ للمسلمين[4] بهذه الشرائع التي
١٥ ذكرناها من أوّل الكتاب وعمل بمَا فيها فهو مسلم قد وجبت ولايته[5] ومَوَدَّته
والاستغفار له ، ووجب حقّه ما لم يحدث حدثاً يُخرجُهُ من وَلاية المسلمين[5] .

١ انظر ص ٩٣ .
٢ كذا في خ .
٣ الطلاق ٦٥ : ١ .
٤ من قوله « الشهادة » إلى قوله « للمسلمين » انظر رسالة عبد الوهّاب فيما يلي .
٥ من قوله « وجبت ولايته » إلى قوله « ولاية المسلمين » انظر الرسالة المذكورة فيما يلي

١٠

بسم الله الرحمٰن الرحيم صلّى الله على نبيّنا محمد وعلى آله وسلّم تسليماً .

وهذه شريعةُ رسالةٍ كتب بها عبد الوهّاب بن عبد الرحمٰن إمام تاهَرْت إلى أهل أطْرَابُلُس . ٣

أمّا بعد فإنّ الإسلام شهادة أن لا إلٰه إلّا الله وأنّ محمداً عبده ورسوله والإقرار بمَا أنزل الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقام الصلاة وإيتاء ٦ الزكاة وصيام رمضان وحجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً ، وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامَى والمساكين وابن السبيل وما ملكت اليمين ، وغضّ البصر وحفظ الفروج وستر ما أمر الله به أن يُستَّر والاستئذان على أهل البيوت ٩ والنكاح بالرضاء والفريضة بإذن الولي والشهود ذوي عدل واتّقاء المحيض والغسل من الجنابة ، وذكر إسم الله عند الذبيحة وأداء الأمانة إلى جميع الناس البار منهم والفاجر والحكم بين الناس بالعدل والتعاون على البرّ والتقوى والنهي ١٢ عن الفحشاء والمنكر والإثم والعدوان والتوبة من الذنوب والشهادة لأهل الهُدَى بهداهم ووَلايتهم عليه والشهادة على أهل الضلالة بضلالتهم والبَراءة منهم . فمن أقرّ للمسلمين بهذا وجبت ولايته ومَوَدّته والاستغفار له ووجب حقّه ما لم ١٥ يحدث حدثاً يخرجه من وَلاية المسلمين .

١١

فإن أحدث حدثاً نظر المسلمون في حدثه فإن كان ذلك الحدث إنكاراً لله أو للقرآن أو للنبيّ عليه السلام خرج من ملّة الإسلام / التي آمَنَ بها وشهد بها ١٨ ٣١

وصار مشركاً حلال الدم والمال[١] ، وتحرّم[٢] مناكحته وموارثته ، وذهبت حرمته ويُسمّى بالملّة التي دخل فيها إن كان يهوديًّا أو نصرانيًّا أو مجوسيًّا ويلحقه ٣ حكمها .

وإن كان حدثه معصية أوجبت له النار وهو مقرّ بالقرآن ويدين بتحريمها ويقرّ بحكمها فيجري عليه الحكم بقدر معصيته وقد انتقضت وَلايته . فإن تاب ٦ قُبلت منه توبته . فإن كان تُوفّي قبل[٣] ذلك الحكم برئ المسلمون منه .

وإن كان حدثه في شبهة أو تأويل شبهة امتنع بحدثه صار باغياً يقاتل حتى يَفيء إلى أمر الله ، لا يعتدَى عليه ولا يغنم له مال ولا تُسبَى له ذرية ولا تنكح ٩ له زوجة ما كانت في عدّته ما أقرّ بالقرآن والنبيّ وليس المنكر بالتأويل منكراً بالقرآن والنبي عليه السلام[٤] [. . . . .] خروجاً من ملّة الإسلام والحكم فيه حكم نبيّ الله في ملّة من أهل الإنكار والتكذيب والسيرة فيه سيرة ١٢ نبيّ الله في مِلَلهم فمن كان منهم من مُشرِكي العرب فإنّ الله أحلّ دِماءهم وأموالهم واستعراضهم بالسَيف وصدّهم عن المسجد الحرام وتحريم مناكحتهم وموارثتهم وأكل ذبائحهم ولا يقرّون على دينهم ولا تؤخذ منهم الجزية إلّا أن ١٥ يدخلوا في الإسلام أو يُقْتَلوا .

وإن كان من أهل الكتاب من يهودي أو نصراني أو صابىء ثم أقرّوا بالجزية قبل ذلك منهم وحرم على المسلمين دماءهم وموارثتهم وسبي ذراريهم ، وحلّ ١٨ أكل ذبائحهم والمحصنات من نسائهم ، وإذا صاروا حرباً للمسلمين حلّ سبّيهم

---

١ كتب الناسخ في أعلى الكلمة : كذا .
٢ كتب الناسخ في أعلى الكلمة ومكانه الركن الأعلى اليساري للصفحة « انظر » ولم يشر إلى ما يُنظَر فيه .
٣ سقط من خ « قبل » فأكمله س .
٤ ويتبع في خ بياض فأكمله س بقوله « فإن ذلك يعد » .

وأموالهم ودِماءهم وحرم نِكاح نسائهم لأنّه لا يصلح نكاح امرأة يحلّ سَبْيُها لغيره، وإنّما يحلّ من نكاح نسائهم ما حرم دَمه بأداء الجزية إذا صاروا في عهد المسلمين وذِمّتِهم . ومن كان من المجوس فأقرّوا بالجزية قُبل ذلك منهم وحرم ٣
٣٢ دماءهم وأموالهم ، وحرم مناكحتهم وموارثتهم وأكل / ذبائحهم .

فهذه سيرة رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في الملل كلّها من المشركين فمن أقرّ منهم بالإسلام قبل ذلك منه وله ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين . ٦

١٢

فهذا ديننا الذي ندين الله به من أوّل شريعة الدين إلى آخره وهو دين الله ورُسُله وملائكته ودين الصحابة والجماعة من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم ٩ بإحسان غير شاكّين ولا مُرتابين ولا مبتدعين مَضَى عليه أسلافنا من المسلمين وأهل الشورى ﴿والذين استجابوا لربّهم وأقاموا الصلاة وأمرُهم شورى بينهم﴾[١] . وأخيار هذه الأمة ممن سمينا في أوّل تصدير كتابنا هذا . ١٢

١٣

فمن تقبل بهذه الشرائع من إمام قد اختاره المسلمون وبايعوه على إقامة دين الله تُرْجَا له كرامة الله فطاعتُه واجبة على رعيّته . إذا كانت إمامتُه إمامة دفاع ١٥ يقهر أهل الباطل حتى يرجعوا عن ضلالتهم ويختفوا بباطلهم ، لأنّه جاء في الأثر عن خيار من مضَى أنّه ليس للمسلمين أن يثوروا وإن كانوا في عدد وقوّة حتى يعقدوا لإمام يقوم بهم ، الموثوق به في صلاحه وورعه وعفافه وفقهه وفهمه ١٨

---

١ الشورى ٤٢ : ٣٨ .

وعقله وعلمه بالكتاب والسنة فيمًا يحكم ويقسم بينهم ويحلّوا به ويحرموا ، فإن لم يفعلوا فحرام البسط على أهل خلافهم بغير إمام يدعم أمرهم ويدفعون به عن ٣ أنفسهم .

وكذلك القاضي والمفتي لا ينبغي أن يستعمل على القضاء إلا الموثوق به في مثل صفة الإمام في صلاحه وورعه وفقهه وفهمه وعقله وعلمه بالكتاب ٦ والسنة والآثار ووجه الفقه الذي يُوخَذ منه القياس والرأي والقضاء . فإنه لا يستقيم أن يكون صاحب رأي ليس له علم بالسُنّة والآثار والأحاديث . وكذلك الفُتْيا لا ينبغي إلّا لمن كان هكذا لأنّه يقال : حرام على الجاهل أن يلي / أمور ٣٣ ٩ الناس وحرام على الناس أن يولّوا جاهلاً وقد سخر الناس[١] إلّا أن يخبر الرجل بشيء سمعه فقط . ولا ينبغي للقاضي أو للمفتي أن يقضي أو يفتي حتى تكون فيه خمس خصال ، فإن نقصت واحدة منهن[٢] كانت وَصمَة[٣] فيه ، أن يكون عالماً بما ١٢ مضى من الكتاب والسُنّة طلف عن أربع يعني ألّا يرتشي ، حليم عن الخصم يعني يتحلّم عن الخصمَيْن وإن تصاخبا وتشاجرا بين يديه ، مستحفاً بالأئمّة يعني ألّا تأخذه في الحق لومة لائم ، مشاوراً لذوي الرأي والعقل والعلم . وإذا ١٥ كان القاضي أو المفتي كما وصفتُ لك فهو أهل أن يكون قاضياً كائناً من كان .

وبلغنا عن القاسم قال : حدّثنا علي بن يزيد الكندي أخو الربيع قال : حدّثني أبو بحر قال : كنت أقضي فأقبل عَلي بن أبي طالب فذهبت لأوسع له . ١٨ قال : فقال لي عليّ : لِمَ توسّع لي إنّي لا أجلس إليك . وقال : أتعرف

١ كتب الناسخ هنا غلطاً بعد كلمة « الناس » : « إلّا أن إلّا أن يخبر بشيء » فلم يشطب منه إلّا الكلمتين الأولى .

٢ كذا في خ .

٣ كتب الناسخ على الهامش الأيسر « وصمة يعني عيب » .

الناسخ من القرآن من المنسوخ . قال : فقلت : لا أعلمه . قال : أتقضي ولا تعرف الناسخ في القرآن من المنسوخ؟ ويحك هلكت وأهلكت . قال : ما اسمك . قال : فقلت : أبا بحر . قال : فقال : أنت أبو عرفوني . ٣

قال الله تعالى : ﴿ وإذ ابتلَى إبراهيمَ رَبُّه بكلمات فأَتَمَّهنّ ﴾[1] أي أوفاهنّ . قال بعض العلماء : أمره بالاختتان والسّواك وفرق الجُمّة وحلق العانة وقص الشارب وتقليم الأظفار والاستنجاء من الغائط بالماء . وقال بعضهم : إبتلاه ٦ ربّه فاختبره بالكوكب والشمس والقمر وقذفه قومه أيّاه في النار وذبح ابنه فَوَفَى بهنّ كلّهنّ عهد الله إليه عليه السّلام . قال الله لإبراهيم : ﴿ إنّي جاعِلك للناس إماماً ﴾[1] أي أوحينا إليك فتكون رسولاً يأتمّون[2] بك وأنت إمام لهم فيما ٩ تعبدهم الله من دين ورفعه الله على عباده في المنزلة والنبوّة ، وأن يكون على دينه وعهده كما قال : ﴿ ربّنا وابْعَث فيهم رسولاً منهم ﴾ إلى قوله ﴿ الحكيم ﴾[3] وقال : ٣٤ ﴿ وَٱجْنُبْني وبَنِيَّ / أن نَعْبُدَ الأصنامَ ﴾[4] . ثم قال : ﴿ ومن ذرّيتي ﴾[5] قال الله له : ١٢ ﴿ لا يَنَال عهدي الظالمين ﴾[5] يعني لا ينال ما عهد إليك من النبوّة والإمامة في الدين الظالم لنفسه من ذُرِّيتك ، يقول ليس ينال ظالمهم إيمَانك وستكون منهم أئِمّة بعدك . وقد كان الله يعلم أن في عقبه من يكون إماماً ورسولاً كما قال : ١٥ ﴿ وجعلها كلمة باقية في عقبه ﴾ الآية[6] .

وبلغنا أنّ النبيّ محمد عليه السلام قال : أيّمَا إمام ولي بعدلٍ ولم يُطَعْ فقد برئت ذمّة الله وذمّة رسوله ممن عصاه ، وأيّمَا إمام ولي ولم يعدل ولم يقسط فقد ١٨ برئت منه ذمّة الله وذمّة رسوله ومن أطاعه . وقد علمنا والحمد لله أن كل من

....

١ البقرة ٢ : ١٢٦ .
٢ خ : يتامُّون .
٣ البقرة ٢ : ١٢٩ . ١٢٦ .
٤ إبراهيم ١٤ : ٣٥ .
٥ البقرة ٢ : ١٢٤ .
٦ الزخرف ٤٣ : ٢٨ .

ظهر عندهم الجور في أحكامهم والسحت والحرام في طعامهم والعمل بالرأي
والجهالة والهوى في الدين أو مفسدين في الأرض أنّهم ليسوا على الإسلام ولا
٣ على دين الجماعة التي ينتحلونها فيمّا زعموا .

وبلغنا عن معاذ بن جبل رحمه الله قال : لا تقوم الساعة حتى يبعث الله
أُمراء كذبة ووُزراء فجرة وأُمناء خونة وعُرفاء ظلمة وقُرّاء فسقة فيلبسهم الله
٦ فتنة غبّراء مظلمة فيتهوّرون تهوّر اليهود في الظلمة .

وبلغنا أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قال : سيكون بعدي خُلفاء
يعملون بمّا يعلمون ويفعلون بما يؤمرون ثمّ يكون من بعدهم خلفاء لا يعملون
٩ بما يعلمون ولا يفعلون بما يؤمرون ، فمن أنكر عليهم نجا ومن اعتزلهم سلم ومن
كان معهم فهو منهم .

وبلغنا أنّه عليه السلام دخل على عائشة وبعض نسائه فقال : إذا ظهر في
١٢ الناس السوء فلم ينهوا عنه أنزل الله بهم بأسه . فقال له أهله : يا نبيّ الله إن
كان فيهم صالحون . قال : نعم يصيبهم ما أصاب أولئك ثم يصيرون / إلى ٣٥١
مغفرة الله ورحمته وجنّته .

١٤ ١٥

تفسير المخالفين لدين الجماعة من الملوك والجبابرة وأتباعهم .

فإذا كان الإمام سخط القضاء وغيّر السنّة وحكم بالهوى وعطّل[1] الحدود
١٨ واعتدى فيها وأحال[2] [. . . . . . .] وجعله دُوَلاً بين الأغنياء وأخذ بالذنب من

١ خ : عضل .
٢ يليه بياض في خ فأكمله س بقوله « مال الله » .

لا ذنب له ورغب عن سبيل أئِمّة الهدى وفسق عن أمر ربّه فإن طاعته معصية
لربّه ومعصيته هدًى، ذلك بأن الله يقول: ﴿ وجعلناهم أئِمّة يدعون إلى النار ﴾
الآية إلى قوله ﴿ المقبوحين ﴾[1] فمن ضيّع أمر الله بنقض ميثاقه استوجب بنقضه ٣
لعنة الله أنّ الله يقول: ﴿ فبمَا نقضهم ميثاقهم لعنّاهم وجعلنا قلوبهم قاسية ﴾
الآية[2] .

فكانت ممّا ضيعت الملوك والجبابرة وأتباعهم من الشكاك والذين دانوا الله ٦
بطاعتهم وينتحلون دين الجماعة بألسنتهم وخالفوه بأعمالهم أنْ تركوا وقت الصلاة
في الجمعة وخرّوها عن وقتها . وذلك في وِلاية بني أميّة وبني مروان وكان
الحجّاج بن يوسف اللعين عامل عبد الملك بن مروان إذا كان يخطب يوم ٩
الجمعة[3] [. . . . .] صلاة الجمعة على بني أميّة ويلعن علي بن أبي
طالب وبني هاشم فيؤخّرها إلى قريب من وقت العصر . فكان جابر بن زيد
ومن معه من الفقهاء[4] [. . .] حتماً على أنفسهم حضور صلاة الجمعة ركعتين ١٢
معه فإذا كان[5] [. . . . . .] ويحمده استمعوا الخطبة وأنْصَتُوا له وإذا بدأ
باللعن[6] [. . .] آذانهم عن الإنصات له وصلّوا الجمعة قعوداً[7] بلا قيام ولا
ركوع ولا سجود . فلما انقضت وِلاية بني أميّة ودخلت وِلاية بني هاشم ردوا ١٥
الجمعة لوقتها وليس بهم وهم إلّا خلاف بني أميّة وفي ذلك قال صُحَار[8] الفقيه

١ القصص ٢٨ : ٤١ و ٤٢ .
٢ المائدة ٥ : ١٣ .
٣ يليه بياض في خ وأكمله س بقوله «ويكثر الثناء في» .
٤ يليه بياض في خ وأكمله س بقوله «يوجبون» .
٥ أكمل س البياض التالي بقوله «يذكر الله» .
٦ أكمل س البياض التالي بقوله «سدّوا» .
٧ خ : قعود .
٨ كتب س في أعلى الاسم «العبدي» يعني أنّه صحار العبدي الذي هو من شيوخ أبي عبيدة=

رحمه الله : الحمد لله الذي ردّ علينا جمعتنا .

والحرم بمكة استحلوا فيه القتال وقُتِل عبد الله بن الزبير بمكة ، واستحلّوا / ٣٦
ما حرم الله عليهم من النساء المحصنات والمسلمات وأهل الذمّة ، المسبيات[١] من ٣
الغنائم ، والأرحام من ذوي القربى قطعوها ، والحدود من قطع يد السارق
وجلد الزاني البكر ورجم الزاني المحصن ضيعوا عقوبتها ، وأكلوا الأمانات وقد
أمر الله بأدائها إلى أهلها ونها عن أكلها ، وغدروا بأهل الذمّة اليهود والنصارى ٦
وقد أمر الله بالوفاء لهم بها ، وقتلوا الأنفس بغير حق وقد نها الله عن قتلها ،
وأخذوا الصدقات بغير فرائضها التي قد سمّاها الله ﴿ للفقراء والمساكين ﴾ إلى
قوله ﴿ فريضةً من الله ﴾[٢] افترضها للضعيف في مال القوي ثَمَانية أسهم فجاء ٩
من الجبابرة تسع تاسع محارباً لِرَبِّهِ مكابراً بسيفه فأكلها ووضعها في غير
مواضعها فحليت بها سيوفهم وسُروجُهم ولُجُمُ خيولِهم ، وتركوا قسمة سهام
الفَيْء والغنائم من سَبْيِ المشركين وحرموها أهلها ، وأفسدوا في الأرض من ١٢
بعد إصلاحها ، وأضاعوا السُنَن ، ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنّهم لا
يعلمون ، وظهروا على الزنا فلم يغيروه ولم[٣] ينكروه ، وشربوا الخمور ، ولبسوا
الحرير . ١٥

وكان يزيد بن عبد الملك لمّا وليَ الخلافة بعد موت عمر بن عبد العزيز في
شعبان سنة أحد ومائة وهو غلام سفيه ضعيف غير مأمون لم يُؤْنَسْ رشده وقد
قال الله تعالى في أمر اليتامَى لمن كانت عندهم أموالهم ﴿ فإن آنستم منهم رشداً ١٨

= مسلم بن أبي كريمة عدّه أبو عمّار عبد الكافي من علماء الطبقة الثانية أي النصف الثاني من القرن الأوّل للهجرة (الدّرْجيني ج ١ ص ٧) .

١ خ : المسبيات .

٢ التوبة ٩ : ٦٠ .

٣ خ : فلم .

فادفعوا إليهم أموالَهم ﴾[1] فأَمْرُ أمّة محمد عليه السلام أعظم من ذلك وكان يزيد
ابن عبد الملك بن مروان لمّا ولي الخلافة يشرب الخمر الحرام ويأكل الحرام
ويلبس الحلّة التي قومت بألف دينار وقد كتب فيها الأشعار مثل ديباج مكّة ٣
واستحلّ فيها ما لم يحلّه الله لنبيّ مرسل ولا لعبد صالح . ثم يضع الخمر بين يديه
٣٧ فيجلس حبابة عن يمينه وسلّامة / عن يساره ثم يشرب الخمر حتى أخذت
منه الخمر مأخذها مزّق حينئذ تلك الحلّة فيقول : أطير[2] . نعم فَطِرْ إلى النّار لا ٦
رَدُّك الله .

ونادموا الكهّان أصحاب الجنّ واستفتوهم وهاجروا[3] أصحاب النبيّ صلى
الله عليه وسلّم وعزلوا الفقهاء عن وِلايتهم واستعملوا عليها السفهاء وضيّعوا أمر ٩
الله وجفوا عنه وعن كتابه وعصوا أمرَه وأضاعوا السُنَن وأحدثوا البدع وأفردوا
إقامة الصلاة خلافاً لإقامة بلال مُؤَذِّن النبيّ عليه السلام . وأوّل من أفرد
الآذان للصلاة معاوية بن أبي سفيان للسرعة إلى خروج الصيد وغيره . وكان ١٢
أبو بكر وعمر لا يخرجان إلى الصيد . واتّخذوا مصانع للصيد وللوحوش من
القردة والفُهود والظباء[4] والأسد والنّمرور[5] والرِّيْم والذئاب . فافتعلوا الأمور
التي ابتدعوها في الإسلام من خلافهم السلف الصالح الماضي على سُنّة النبيّ ١٥
عليه السلام والخلفاء الراشدين والسابقين الأوّلين من المهاجرين والأنصار والذين
اتبعوهم بإحسان . فمِن أشَدّ خلافِهم بعد ما ذكرنا في صدر هذا الكتاب
تَوْلِيَتُهم إمامةَ المسلمين لأقاربهم وصِبيانهم عهداً بعد عهدٍ وإمامةً بعد إمامةٍ ١٨
وحملُهم أقاربهم على رقاب الناس .

---

١ النساء ٤ : ٦ .
٢ قارن تاريخ الطبري ج ٢ ص ١٤٦٤ والبيان والتبيين للجاحظ ج ٢ ص ١٤١ .
٣ كذا في خ .
٤ خ : الضبا .
٥ كذا في خ ولعلّه النُّمور .

وإنّما استخلف رسول الله صلّى الله عليه وسلّم لمّا وعك على الصلاة بالمرض الذي تُوفّي فيه أبا بكر الصديق . والنّبيّ هاشمي وأبو بكر ئميمي[١] وعمر عدي[٢] . وكذلك أبو بكر لمّا حضرته الوفاة استخلف عمر بن الخطاب على إمامة المسلمين بعده ولم يستخلف وَلَدَه . وأبو بكر كما قدمنا ئميمي[١] وعمر عدي[٢] . وكذلك عمر لما حضرته الوفاة أخرج من الوِلاية وَلَدَه وأهل بيتِهِ وجعلها في ستة رهط كلّهم من قُريش .

١٥

قصة إخلاف الستة

قال عبد الله بن عبّاس : لمّا حضر[٣] الموت عمر بن الخطّاب دخلتُ / عليه فقلت : يا أمير المؤمنين استخلف علينا . فقال عمر : ويحك ومن استخلف يا ابن عبّاس . فقلت : هؤلاء أصحاب رسول الله صلّى الله عليه متوافرون بأجمعهم . فقال ابن عبّاس[٤] : إنه لا تصلح الخلافة إلّا لمن اجتمعت فيه خمس خصال مع تقوى الله والعقل والعلم واللب والحلم والفطنة ،وهو من جمع هذا المال من باب حلّه ووضعه في مواضعه على علم ومعرفة ثم عف عنه من بعد ما جمعه من باب حلّه يعني لم ينفقه إسرافاً فيمّا لا يحلّ ، الشديد من

١ كذا في خ بدلاً من « تَيْميّ » .
٢ كذا في خ بدلاً من « عدويّ » .
٣ خ : حضرت .
٤ انظر حديث ٧٨٧ في مسند الربيع الذي رُفِعَ فيه إلى عمر بن الخطاب نفسه مع بعض الاختلافات في الرواية (ج ٣ باب ٣) .

غير عنف ولا ضُجْرَة اللين من غير ضعف .

قال : فقلت : يا أمير المؤمنين، استخلف عبد الرحمٰن بن عوف . فقال عمر : يا ابن عبّاس لو استخلفته لكان له أهلاً إلّا أنّه فيه ضعف ولا يصلح ٣ لهذا الأمر إلّا الشديد من غير عنف وضَجِر اللين من غير ضعف . قال : فقلت : يا أمير المؤمنين استخلف علي بن أبي طالب . قال عمر : قد كان لها أهلاً إلّا أنّه ذو ذعابة ، يعني ذا مزاج. كأنّه يرى أنّ كل من يذاعب ويُمَازج ٦ الناس فليس عقله بتام، كأنّه يشبه اللعب وفي قلبه ضعف مثل قلوب الصبيان والسفهاء . قال ابن عبّاس : قلت : يا أمير المؤمنين استخلف الزبير بن العوّام . قال عمر : قد كان لها أهلاً إلّا أنّه شديد الحجاب عن الناس ، فمن أغلق بابه ٩ من الأئمّة والأمراء عن الناس أغلق الله باب الرحمة عنه وحاجّه فقد خاب وخسر .

قال : قلت : يا أمير المؤمنين استخلف عثمان[1] بن عفّان . قال عمر : قد ١٢ كان لها أهلاً إلّا أنّه يوقّر بني أميّة بالتحية والمنزلة فأنا أخاف إن أوليته الخلافة أنْ يجعل قومَه على رقاب المسلمين، ولو فعل ذلك لمشت إليه العرب فضربوا عنقه ٣٩ فكانت فتنة بين الناس إلى يوم القيامة . فكأنه يرى أنّه من يُؤثِرُ بعض الناس / ١٥ من قومه على الناس فهو[2] لا يعدل . ولا يكون إماماً مستقيماً إلّا من يكون الناس عنده كلّهم في الحق سواءً، القريب والبعيد والشريف والوضيع والذكر والأنثى والصغير والكبير والأحمر والأسود، ولا يتفاضل الناس عنده إلّا بتقوى ١٨ الله كما قال الله تعالى : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتْقاكم ﴾[3] فهو يعرفه بفضله من

---

١ يبدو أنّ الناسخ شطب « عثمن » وبهذا الشكل نجد الاسم في خ .
٢ شطب ما يليه في خ « ممن » .
٣ الحُجُرات ٤٩ : ١٣ .

غير أن يعطيه ما ليس له لأنّ الناس[1] كلّهم في الحق سواء فمن لم يكن كذلك فليس هو من أهل العدل .

٣ قال : قلتُ : يا أمير المؤمنين استخلف سعد بن أبي وقّاص . قال عمر : قد كان لها أهلاً غير أنّه رجل به خرق ، ولا يصلح لهذا الأمر إلّا الرجل السهل الطلق الواسع الخلق الرحب العطن الحليم المتكرم . قال : قلت : يا أمير ٦ المؤمنين استخلف طلحة بن عُبد الله . قال : قد كان[2] لها أهلاً إلّا أنّه تُعْجِبُه نفسُه . قال ابن عبّاس : فقال له الناس : يا أمير المؤمنين استخلف علينا التقي الصالح . قال عمر : ومن هو . قالوا : عبد الله ابنك . قال : فقال عمر : ٩ سبحان الله أترضون لي أن آتي يوم القيامة مقلولاً ثم أورث ابني القِلَّ من بعدي ؟ قالوا لا بدّ منه . أم قال[3] : كيف أولي رجلاً لم يحكم طلاق امرأته . لأن عبد الله بن عمر طلّق امرأته تطليقةً واحدةً ولم تطهر من حيضتها. ومن فعل ١٢ ذلك فقد عصى الله وتعدّى حدوده ﴿ ومن يَتَعَدَّ حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾[4] ومن لم يهتدِ في أمور نفسه فليس هو من المعصومين، فهذا لم يستقم لنفسه خاصة فكيف يهدي غيره .

١٥ ومن طلّق امرأته ثلاثاً بمرّة واحدة أو طلّق لغير عدة حين تطهر لحيضتها فطلّقها واحدة بعد أن يجامعها بعد طهرها أو كان يحلف بالطلاق أو يحلف به غيره فليس هو من المعصومين . وبلغنا أنّ رسول الله عليه السلام كتب كتاباً إلى ١٨ البلاد : من محمد رسول الله عليه السلام إلى ورثة الأنبياء ، يعني العلماء ، وإلى الناس ، يعني أهل المدائن والقرى ، وإلى شبه الناس ، يعني أهل

١ شطب الناسخ ما يتبعه في خ «عنده» .
٢ سقط من خ «كان» .
٣ سقط من خ «قال» .
٤ الطلاق ٦٥ : ١ .

٤٠ البادية ، لا تحلفوا بالعتق / والطلاق فإنّهما من أيمَان الفساق .

ولقد كان عبد الله بن عمر ليس بأنقص من عمر في الفضل والورع ، غير أنّ
لعمر فضله فلم يعْطِ الإمامة لابنه عبد الله ولم يوله إيّاها وجعلها في ستة رهط ٣
من خيارهم ، وجعل الشورَى فيهم حتى يختاروا أحد الستة . هم الذين توفي
رسول الله وهو عنهم راضٍ وكلّهم من قريش منهم : علي بن أبي طالب وعثمان
ابن عفّان والزّبير بن العوّام وطلحة بن عبد الله وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ٦
أبي وقّاص . فجعل عمر الشورى بينهم يتشاورون ويولون أحد الستة ، وأمر
صُهيب الرومي الذي قال فيه نبيّ الله : سيد الروم صهيب ، أن يصلّي بالناس
ثلاثة أيام حتى يجتمع رأي أهل الشورى على من يولونه من أحد الستة . فقال ٩
لهم عبد الرحمٰن بن عوف : هل لكم أن أدع نصيبي منها على أن أختار لله
وطاعته وطاعة رسوله من الخمسة منكم . قالوا : رضينا ، فأخذوا مواثيقه
على أن لا يدّعيها لنفسه وأخذ مواثيقهم على أن يطيعوا وسمعوا لمن ولّاه أمرَهم ، ١٢
فضرب بيده على يد عثمان فولّاه أمرهم فكانت طاعة عثمان بالشورَى واجبةً على
الأمّة وإمامته عامة .

١٥ ١٦

أمر وِلاية عثمان بن عفّان

فعمل فيهم بالسنة وسيرة صاحِبَيه أبي بكر وعمر ستة أعوام ، ثم ركن وأخلد
إلى الدنيا وأحدث احداثاً فاستتابوه منها ، وعاد إلى غيرها ، فأمروه بلزوم بيته وأن ١٨
ينخلع من الخلافة ، فأَبَى وأصرّ فقاتلوه في داره حتى قُتِل . فلم يحضر قتله عبد

الرحمٰن بن عوف، قد توفي قبل أن يقتل وهو من أشد الناس حَرَداً[١] عليه . وأوصى عبد الرحمٰن عند موته ألّا يصلّي عليه عثمان بن عفّان . قال : فلمّا قُتل
٣ عثمان بن عفّان اجتمَع الناس على عليّ بن أبي طالب، فكانت طاعته على الأمة واجبة وإمامته لهم لازمة . ثم نكث عليه طلحة والزبير وعبد الله بن الزبير مع قوم من أهل البصرة وخالفوه بعد البيعة . وقام أهل الشام / مع معاوية طلباً لدم ٤١
٦ عثمان . فجاهدهم علي وقتل بعضهم وقُتل طلحة والزبير في قتالهم علياً يوم الجمَل الذي عليه هَوْدَج عائشة رحمها الله وهي راكبة في الهودج بالبصرة .

وقُتل عمّار بن ياسر رحمه الله ومن استشهد معه يوم صِفّين وهو مع علي
٩ يقاتل معاوية وأصحابه . فطال بهم الأمر واشتدّ الحرب و ﴿ ارتاب المبطلون ﴾[٢] وحكّموا الحكمين خلافاً لكتاب الله، وحكّموا الحكمين في أمر قضاه الله، فاختلفت الأمّة وتفرقت الكلمة وصار الناس شيعتين مفترقتين . وظهر أهل الباطل من
١٢ أصحاب معاوية على أهل الحق . فاختفى المسلمون بالحق الذي تَمَسّكوا به فاختلفت عليهم كلمة المختلفين يقتلونهم على دين الله الحنيف والملّة الصادقة ﴿ ملّة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ﴾[٣]، يبصرون الناس دينهم في السرّ
١٥ ويصبرون[٤] في الله على الأذاء والقتل، واحتقروا ذلك في ذات الله تعالى فصارت هذه الدعوة في أيدي[٥] أقوام من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان، وفي أيدي[٥] أقوام من أهل المغرب وأطراف البلاد من أهل اليَمَن وحَضْرَمَوْت وعُمَان
١٨ وخُراسان وأطرابُلُس ونواحي الغَرْب وهم قليل في كثير .

١ خ : حرد .
٢ العنكبوت ٢٩ : ٤٨ .
٣ البقرة ٢ : ١٣٥ وآل عمران ٣ : ٩٥ والأنعام ٦ : ١٦١ والنحل ١٦ : ١٢٣ .
٤ في خ « يبصرون » فصحّحه س .
٥ خ : ايد .

وبلغنا أنّ عمر بن الخطّاب خطب الناس يوماً فقال : أيّها الناس أيّكم يعلم قول
النبيّ عليه السلام في الفتنة ؟ فقال حذيفة : أنا . قال له عمر : أخبرني . قال
٣ حذيفة : فتنة الرجل في أهله وماله التي قال الله: ﴿ إنّمَا أموالكم وأولادكم
فتنة ﴾[1] تكفرها الصلاة الخمسة . فقال عمر : ليس عن تلك الفتنة أسألك
إنّمَا أسألك عن الفتنة التي تَمُوج بالناس كموج السفينة في البحر . قال
٦ حذيفة : تلك الفتنة بينك وبينها باب . قال عمر : الباب يا حذيفة يفتح أو
يكسر . قال حذيفة : بل يكسر . قال عمر : إن كسر الباب فذلك أحرا ألّا
٤٢ يسد إلى يوم القيامة . فقال الناس لحذيفة : ما الباب وما هو . فقال / لهم :
٩ حياة عمر هي الباب. وكسر الباب قتل عمر إذ لم يَمُتْ موتاً . فلمّا قتل عمر
ولي عثمان فقتل ففتح لهم باب الفتنة .

فقال حذيفة بن اليَمَاني[2] : أتينا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في بيته
١٢ ذات يوم إذ انفضَّ عنه الناس فخرجوا ، فقال عليه السلام : من كان في البيت
من غير قريش فليخرج . فلمّا خرج الناس وبقي قريش وحدهم فقال لهم
النبيّ : هل فيكم أحد غيركم . قالوا : لا . قال لهم عليه السلام : كيف بكم
١٥ إذا كنتم على رقاب الناس ، يعني الوِلاية ، واستخرجتم كنوز فارس والروم ؟
قال : فأَزَمَ القوم قريش فسكتوا ، ثم ثنّى النبيّ القول مثل الأوّل فسكتوا ثم ثلّث
القول أيضاً فسكتوا ، فقال له عبد الرحمٰن بن عوف : خيراً يا رسول الله، إذاً
١٨ نعمل بكتاب الله ونأخذ بسُنّة نبيّه نقيم الصلاة ونوتي[3] الزكاة ونجاهد العدو
ونقسم الفَيْ . فقال لهم رسول الله صلّى الله عليه وسلّم :كلّا، والذي نفسي

....

١ الأنفال ٨ : ٢٨ والتغابن ٦٤ : ١٥ .
٢ خ : اليَمَان .
٣ خ : نوتوا .

بيده لا تفعلون ذلك، ولكنكم إذا كان ذلك تنافستم وتدابرتم وتحاسدتم
وتباغضتم وحملتم فقراء المهاجرين فقتل بعضهم بعضاً . وقال عمر بن الخطّاب
٣ لقريش يوماً : لأنتم أخوف عندي على أمّة محمد من الحبشة وفارس والروم .

١٧

ومن تسمية فقهائنا وأئمّتنا الذين نروي عنهم ديننا بعد عهد النبيّ عليه السلام
٦ والصحابة والتابعين بإحسان من فقهاء أهل المدينة وفقهاء مكّة وأهل البصرة
وأهل الكوفة وأهل اليَمَن وعُمَان وحضرموت وخراسان .

جابر بن زيد الأزدي، من أهل البصرة يروي عن عبد الله بن عبّاس وقد
٩ لقي جابر بن زيد عائشة أم المؤمنين وسألها عن بعض مسائل فلمّا خرج عنها
قالت : لقد سألني عن مسائل لم يسألني عنها مخلوق قط[1] . وإنّما تُوفّي جابر
رضي الله عنه سنة ثلاث سنين ومائة[2] . وقال الحسن : لمّا مات جابر فبلغ
١٢ موته أنس بن مالك صاحب النبيّ عليه السلام فقال : مات اليوم أعلم من على
الأرض ، أو قال : مات خير أهل الأرض[3] . وقال إياس بن معاوية : رأيت

١ انظر مثل هذا الخبر في ط (ص ٢٠٦ – ٢٠٧) وفي ش (ص ٧٢) الذي ذكر أنّ الخبر نُقل عن أبي سفيان محبوب بن الرحيل .

٢ وفي مسند الربيع (ج ٢ حديث ٧٤٢) : « قال الربيع : قال أبو عبيدة : وكان أنس عند ذلك مريضاً فمات هو وجابر بن زيد في جمعة واحدة وكان ذلك في سنة ٩٣ من هجرة التأريخ » .

٣ يرد الخبر في مسند الربيع (ج ٢ حديث ٧٤٢) وأيضاً في ط (ص ٢٠٥) و ش (ص ٧٠) ورُوي عن الحصين بن حيّان بدلاً من الحسن .

٤٣ البصرة وما بها مفتٍ / غير جابر بن زيد[١] . وعن ثابت البناني قال : دخلت أنا والحسن على جابر بن زيد نعوده في مرضه فجعل الحسن يقول له : قل لا إله إلّا الله يا أبا الشعثاء . فقال جابر : ﴿ يوم يأتي بَعْض آيات ربّك لا ينفع نفساً إيمَانها ﴾ الآية[٢] ، ولكنّي أقول أعوذ بالله من النار ومن سوء الحساب . فقال الحسن : هذا والله العالم[٣] .

ومن فقهائنا **الفضل بن المعتمر** من أهل مكّة وأبو مروان العبّاس بن الوضّاح من أهل عُمان وهو بمكّة مجاور ، وعمر بن الفضل من أهل مكّة والمهلب من أهل مكّة وسفيان بن محبوب الكنديّ من أهل عُمَان وهو بمكّة نازل بها مع جماعة من أصحابنا . خمسون ومائة رجل بمكّة منهم خمسة وعشرون من أهل عُمَان . وكان جدّه[٤] المجبر يتعلّم العلم من أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة . ودار محبوب بمكّة وله خيامات تُسمّى مضارب محبوب بِمِنَى أيام الحاج[٥] بمقامهم بِمِنَى الثلاثة الأيام أيام التشريق خلف الجمرة الكبيرة التي يرميها الحاج[٥] أوّل ما يقدمون من المُزْدَلِفَة غرْبي مِنَى وغربي الجمار الثلاث[٦] خلف عقبة مِنَى وهي مضارب خيامات فيهامورد حجاج أهل عُمَان وجماعاتهم أيام التشريق بعد يوم الأضحى . أخبرني بذلك صاحب لأبي حمّاد النَّفُوسيّ ، وهو رجل عالم لقي حجّاج عُمَان وعلماءهم في أيام مِنَى مقيمين في تلك المضارب . وإنّما لقيته بجندوبة مع أبي حمّاد النّفوسيّ بعد سنة ثلاث وسبعين ومائتين . وكان قد حجّ

١ يرد الخبر في ط (ص ٢٠٥) و ش (ص ٧٠) .
٢ الأنعام ٦ : ١٥٨ .
٣ يرد الخبر في ط (ص ٢٠٧) و ش (ص ٧٢ – ٧٣) بصورة مطوّلة نقلاً عن أبي سفيان .
٤ لعلّه جدّ سفيان المذكور .
٥ كذا في خ .
٦ كذا في خ .

معه حبيب المدي فجاوروا[1] سنة ، فحجّ ثانيةً فانصرف إلى مِصر وأقام بها . وأعاد الحجّ من مصر ثلاثةً ثم انصرف إلى بلاده . ولقيته بعد انصرافه وهو من نَفُوسة مدينة مِدْرار أهل تافيلالت .

وأبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة تَميمي من أهل البصرة يروي عن جابر بن زيد وهو من أكبر فقهاء أصحابنا بعد جابر .

والربيع بن حبيب أَزْدي من أهل البصرة وهو الذي أقعده أبو عبيدة للناس في حياته بالبصرة ورضي ورعه وفهمه وعقله ولبّه وفتياه للناس . وكتب / إليه عبد الوهّاب من تاهَرْت بمسائل أراد أن يفتيه فيها فأفتاه . وكتب بها أيضاً إلى ابن عَبّاد المِصري فأفتاه فيها . وابن عبّاد المِصري فقيه مفتٍ بمصر من علماء أصحابنا . والربيع[2] هو الذي بعث إليه عبد الوهّاب إثني عشر ألف درهم أو دينار ، فيمَا أخبرني نفّاث بن نَصْر النَّفُوسيّ ، اشترى بها الربيع جهازاً من البصرة وبعث بها الربيع أخاه إلى تاهرت فجمع عبد الوهّاب تُجّار تاهرت فقال لهم : إشتروا جهاز هذا المشرقيّ واشتروا له حوائجه عندنا بالعجلة وأخرجوه عنّا لكي لا يعلم منّا تقصيراً في أمورنا . فاشتروا منه وقضوا حوائجه في ثَمَانية أيّام وانصرف[2] .

وأبو بِلال مِرْداس بن جُدَيْر تَميمي من أهل البصرة ، كان[3] عالماً مقتصداً مرضياً وهو أوّل من خرج على الجبابرة بالبصرة عمّال يزيد بن معاوية في أربعين رجلاً . قاتل عبيد الله بن زياد وأسلم بن زرعة الهلالي ، وعبيد الله بن زياد من عمّال يزيد بن معاوية وهم في ألفَي فارس فهزمهم الله وقتلهم أبو بلال

---

١ أكمل س ما في خ « فجاو » .
٢ من قوله « الربيع » إلى قوله « انصرف » يرد الخبر مع بعض التقصير في ش (ص ١٦١) .
٣ سقط من خ « كان » .

مِرداس بموضع يقال له أُسك سنة ستين من التأريخ . وفي تلك السنة مات معاوية بن أبي سفيان ، وخلافة معاوية تسع عشرة سنة فولي يزيد بن معاوية في ربيع الآخر وجمادين فتُوفّي وهو الذي قتل الحسين بن علي فكانت خلافته ثلاثة أشهر ، فلا رحم الله يزيد ولا معاوية . فلمّا تُوفّي يزيد هرب عبيد الله بن زياد لعنه الله . وفي قتال أبي بلال في أربعين رجلاً يقول عيسى بن فاتك[1] :

٣

أَأَلفا مؤمنٍ فيمَا زعمتم ويهزمهم بآسكَ أربعونا
كذبتم ليس ذلكم كذاكم ولكنَّ الخوارجَ مؤمنونا[2]
هم الفئة القليلة قد علمتم على الفئة الكثيرة يُنصرونا
/ أطاعوا أمر جبّارٍ فضلّوا وما من طاعة للظالمينا

٦ ٩ ٤٥

ثم خرج على الجبابرة بعد أبي بِلال رجل يقال له عبّاد الحجافي[3] باليَمَن شارياً بمَن اتّبعه على منهاج أبي بلال رحمه الله ، فقاتل حتى قُتل . لم يَدْعُ للإمامة على أحد من المسلمين ممّن لم يخرج معه وكانوا على أمر واحد يتولّى المقيمُ الخارجَ والخارجُ المقيمَ .

١٢

١ كذا في خ . ذكره إحسان عبّاس باسم عيسى بن عاتك الخطي (شعر الخوارج ص ١٢ و ١٣٧) كما ذكر ثمانية أبيات من هذا الشعر (وافر) مع بعض الاختلاف في الرواية (قطعة ٢٣ ، بيت ٥ – ٨ ، ص ١٤ – ١٥ وقارن ص ١٥٠ – ١٥١) :
(بيت ٢) ذاك كما زعمتم .
(بيت ٣) غير شكّ (بدلاً من : قد علمتم)
(بيت ٤) أطعتم أمر جبار عنيد .
ويرد في ط (ص ٢٢٠ – ٢٢١) جميع الأبيات المذكورة لدى إحسان عبّاس إلّا الأخير منها . أمّا الأبيات الواردة في كتاب ابن سلّام فتوجد في كتاب كشف الغمّة (ص ٣٨٤) مع بعض الاختلاف وتنسب إلى الأعشى أخي بني تميم .
٢ صحّح س ما في خ « مؤمناً » .
٣ كذا في خ . نرجّح أنّه عبّاد بن فنفة الجُحَافي الرعيني (انظر مقدمتنا ص ٢٧ ح ١) .

ثم اجتمع المسلمون أهل الشورَى باليَمَن وأنسوا من أنفسهم قوّة فولّوا عبد الله بن يحيى الكنديّ من أهل حَضرموت باليَمَن فخرج على الجبابرة بني أميّة المروانية فقاتلهم حتى ظهر على اليَمَن وأخذ صَنْعَاء . فكان بها وأخرج عبد الله بن يحيى الإمام عامله أبا حمزة المُختار بن عَوْف الأزديّ فيمَن معه من خيار المسلمين ، بلج وأبرهة وأبي الحر علي بن الحصين العنبري وأبي بكر بن محمد القريشي من بني عديّ ، حتى أتوا مكّة فظهروا عليها من غير قتال . وفرّ عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك بن مروان من مكّة منهزماً فدخل أبو حمزة وأصحابه مكّة .

فحدّث محمد بن خالد[1] قال : لمّا دخل أبو حمزة مكّة قام ذات يوم فحمد الله وأثنى عليه ثم تكلّم بكلام أخذ بقلوب الناس فقال في خطبته[2] :

يا أهل مكّة ، إنّا سألناكم عن أمرائكم فقلتم : جَوَرة يحكمون بغير ما أنزل الله ويقضون بالهوَى ويأخذون المال من غير حلّه وينفقونه إسرافاً فيمَا لا يحل ويستأثرون بالفَيء يظلموننا حقوقنا . قلنا : صدقتم هم كما قلتم فتعالوا نتعاون عليهم . فقلتم : لا نقدر على ذلك ونحن ضعفاء . قلنا لكم : [3] كنتم ضعفاء لا تقدرون تعينونا فلا تعينوهم علينا واعتزلوا حتى نكفيكم[4] [. . . . .] ونأخذ لكل ذي حق حقّه فنردّه عليه ، حتى إذا نصبنا لهم حرباً جئتم فقاتلتمونا دونهم وقد شهدتم عليهم أوّلاً بما شهدتم ، ولو كنتم إذ سألناكم عنهم

---

١ تأريخ خليفة بن خيّاط ج ٢ ص ٤٠٨ : الزنجي بن خالد .
٢ انظر المقدّمة ص ٢٧ ح ٣ .
٣ كذا .
٤ يليه في خ بياض قدره ثلث السطر . ونصّه حسب تأريخ خليفة بن خيّاط ج ٢ ص ٤٠٨ : « فقلنا : نحن نكفيكم ثم الله راع علينا إن ظفرنا لنعطين كل ذي حق حقّه » . وفي طبقات الدرجيني ج ٢ ص ٢٦٩ : « فقلنا : والله نحن نكفيكم ثم والله لئن ظفرنا لنعطين كل ذي حقّ حقّه » .

قلتم : عدول مرضيون يحكمون بالحقّ ويقسمون بالسويّة ويقضون بالحقّ
٤٦ ويأخذون المال من موضعه ، / لكان أمثل لكم ولقلنا : مجانين جهّال لا
يعرفون الخير من الشرّ . ٣

وذلك في سنة تسع وعشرين ومائة . فلمّا قدم عبد الواحد المدينة استنفر
أهلها وقال لأهل ديوانه : من لم ينفر في قتال أبي حمزة ألقيت اسمَه من
الديوان . فنفروا إليه واستعمل عليهم عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو بن عثمان ٦
ابن عفّان فخرج عامله عليهم حتى نزل بقُدَيْد . واستعمل أبو حمزة على مقدّمته
بلج بن عقبة من الأزد من أهل البصرة فلمّا بلغ أبو حمزة وهو بمكّة مسير
الجيش إليه فخرج إليهم وعلى مقدمة جيشه بلج بن عقبة . واستعمل أبو حمزة ٩
حين خرج من مكّة أبرهة على مكّة حين خرج إليهم . فالتقوا على مسيرة ثلاث
ليالٍ من مكّة على مياه يقال لها قُدَيْد غداة الخميس لتسع ليالٍ خلون من صفر
سنة ثلاثين . فبينمَا عبد العزيز عامل عبد الواحد وأصحابه نازلين بقُدَيْد إذ ١٢
أشرف عليهم بلج بخيله وأقبل أبو حمزة من خلفه على ساقته على رأس الجبل
فدعاهم عبد العزيز أن يرجعوا عنه ولا يقاتلوا[1]، فأبوا عليه فاقتتلوا فانهزم أصحاب
عبد العزيز وقتل رئيسهم عبد العزيز بنفسه وستة[2] [...] رجل من ١٥
أصحابه . لَوْلا أن يطول الكتاب لسميتهم وأنسابهم كما هي في النسخة التي
اختصرتُ منها قصتهم . ولمّا بلغ عبد الواحد مقتلهم ليلة الأحد بعد مقتلهم
بليلتين خرج من المدينة أيضاً هارباً إلى الشام وخَلَّى بين أبي حمزة وأصحابه ١٨
وبين المدينة . فدخلوها غداة الجمعة لبلة عشرة بقين من صفر سنة ثلاثين ومائة
فظهر عبد الله بن يحيى بعُمّاله على اليَمَن ومكّة والمدينة حتّى انتهت عُمّاله إلى
وادي القُرَى غربي المدينة . ٢١

....

١ في خ : يقاتلون .
٢ بياض في خ أكمله س بقوله «عشر» وكتب «رجلاً» .

ومن فقهائنا أبو نوح صالح الدهان، فقيه مفتٍ مع أبي عبيدة في زمان واحد
وأبو المؤرج وعبد الله / بن عبد العزيز وحاتم بن منصور كلّهم مع أبي عبيدة، ٤٧
٣ غير أنّ ابن عبد العزيز وأبا المؤرج يخالفان أبا عبيدة في بعض المسائل . فقال
خلف بن السمح في بعض مسائل كتب بتفسيرها إلينا أنّ عبد الله بن عبد العزيز
منافق لكثرة خلافه وإدخاله الرأي عليهم في بعض المسائل، يدخل عليهم الخلاف
٦ ويأخذ بقول غيرهم . وإنّمَا يؤخذ بقول الربيع ومحبوب إذا اختلفوا فهو الثقة
عندهم . وضمام بن السائب فقيه مفتٍ مع أبي عبيدة في زمان واحد وأبو محمد
عبد الرحمٰن بن سلمة من فقهائنا وأبو يزيد الخوارزمي من علماء أصحابنا
٩ بالمشرق . وقال[1] قائل من علماء أهل زمانه : لا أعلم من يخرج مسائل[2] دماء
أهل القبلة في زماننا هذا إلّا عبد الرحمٰن بن رستم بالمغرب وأبو يزيد
الخوارزمي[1] ، وخوارزم قرية[3] بالمشرق .

١٢ وبلغنا عن عبد الله بن مسعود قال : قام فينا رسول الله عليه السلام مثل
مقامي هذا فقال : والذي لا إله إلّا هو[4] لا يحل دم رجل يشهد أن لا إله إلا
الله وأنّي رسول الله إلّا إحدَى ثلاث : النفس بالنفس والثيّب الزاني ، يعني
١٥ يرجم ، والمفارق للجماعة التارك لدينه ، أو قال : التارك للإسلام ، أراه يعني
المُرتدّ عن الإسلام .

ومن فقهائنا إسحاق بن معذير من أهل المدينة، وأبو المهاجر فقيه مفتٍ من

١ نقل ش (ص ١٦٢) حرفيًّا عن ابن سلّام من قوله «وقال» إلى قوله «الخوارزميّ»، فزاد تعليقاً عليه : «يعني والله أعلم أنّك لا تتقدّم على سفك الدّماء إلّا بفُتيا أحد الرجلين من غزارة علمهما وورعهما وتحفّظهما» .

٢ سقط من ش «مسائل» ولعلّ هذا ما حمله على كتابة التعليق المذكور .

٣ كذا .

٤ كتب الناسخ من فوقه «غيره» .

أهل الكوفة من علمائنا فيها، وحاجب الطائي فقيه من أهل البصرة وهو الذي يتجر بثمانين ألف دينار مقارضة[١] . ويقول في تجارته بذلك المال : أنا آكل الربح والزكاة والحساب على صاحبه . وهاشم بن عبد الله فقيه مفتٍ وهو من أورع ٣ الناس خراساني ، وأبو عيسى خراساني فقيه مفتٍ وأبو غسّان مخلد بن العمرد غسّاني فقيه . والذي يُرْوَى عنه أن ذبيحة السارق لا تؤكل إن نزعها منه صاحب ٤٨ الشاة مذبوحة . وزعم مخلد أن فعله / في الذبيحة بالسرقة حرام لا تؤكل . ٦ وجعفر العبدي فقيه مفتٍ يُرْوَى عنه في جمع صلاة الأولى والعصر في السفر عند زوال الشمس إذا أراد الركوب .

وأبو إبراهيم موفق فقيه مفتٍ بمصر ، وداره بحضرموت[٢] بمحرس ، عالم ٩ القرآن ، موقف سوق الظهر ، وكان مشهوراً ولقيه والدي سلّام بن عمرو . وفي كتابه إلى والدي من مصر في حياتها عرفت بنعته موضع داره . وأبو عثمان وموسى وهاشم بن نصر ومحمد بن نصر وأبو أيوب وائل حضرمي ومحمد بن عبد ١٢ الملك الحجازي بمصر ، مسكنه عند الدار التي فوق مكان يعمل فيه المحامل ما بينه وبين حيث يباع الطعام ولقد لقيته بمصر أنا وسَدْرات من أهل ببري[٣] قبل سنة خمسين ومائتين . ١٥

١ خ : مغارضة .
٢ حضرموت هذه حيّ من أحياء الفسطاط ، انظر الكنديّ : كتاب الولاة والقضاة ص ٣٦٠ .
٣ كذا شكله في خ مع تأريض في أوّله . ورأي س أنّه «مدين» . لكنّنا حسب تقديرنا الراجح هو : ميري أو تيري وهما قريتان بجبل نفوسة .

١٨

فهؤلاء مشايخ المسلمين وفقهاؤهم وأمصارهم وبلادهم وعمالهم وقصص
٣ ظهورهم على الملوك بالمشرق وبمَكّة والمدينة واليَمَن وبالعراقين الكوفة والبصرة
وخوارزم وخراسان والحمد لله كثيراً على معرفة ما شرحنا في معالم دينه، فانتظروا
في كتابنا رحمكم الله نظر من يخاف الله وينصح لله لنفسه وللمسلمين. فما سمعتم
٦ من قول مَن قد مضى من أهل الفضل[١] [. . . . . . .] وما سمعتم من قول مَن
يخالفهم ورأيتم أنّه هو الصواب فاتهموا رأيكم. واعلموا أنكم لم تؤتوا من قول
فقهائكم إلّا من قبل تقصير رأيكم. فإن الذين مَضوا من السلف الصالح أعلم
٩ بأمور الله ممن أنتم اليوم بين ظهرانيهم، فلا تقولوا بقياس من القول ولا إهمال.
وإنّما دعانا إلى أن وضعنا كتابنا هذا جمعنا فيه من دواوين العلم والآثار تسمية
قاداتنا وفقهائنا الذين بقولهم واتباع آثارهم نقتدي ونروي عنهم شرائع ديننا من
١٢ الأنبياء والرسول[٢] محمد عليه السلام والصحابة والتابعين لهم بإحسان وتابع[٣]
التابعين / . ٤٩

وتسمية مشايخ المسلمين وعلمائهم وأمصارهم وبلادهم بالمشرق ومكّة
١٥ والمدينة واليَمَن وعُمَان والعراقين الكوفة والبصرة والشام لكي يتّضح[٤] معالم كتاب
يحتج به ذوو[٥] العلم من أصحابنا من المسلمين على ذوي الجهل الذين يُمرضون
قلوب الضعفاء ويقولون لهم : ليس لكم بالمشرق بحَرَمَي رسول الله صلّى الله
١٨ عليه وسلّم بمكّة والمدينة[٦] [. . . . . . .] يطلبون إليهم، أو تذكر فيه أسماء

١ يليه بياض قدره ربع السطر في خ .
٢ خ : الرسل .
٣ كذا .
٤ كذا .
٥ خ : دووا .
٦ يتبعه في خ بياض فأكمله س بقوله «أئمة الدين» .

فقهائكم وأئِمّتكم . والله حائل بين من يُمرض قلوب ضعفاء العقل والتدبير من المسلمين إن شاء الله .

٣

١٩

ومن تسمية خروج أئِمّتنا وظهورهم على الجبابرة بالمغرب .

وأوّل من ظهر بالمغرب أبو الخطّاب ، هو عبد الأعلى بن السمح المعافري جدّ خلف بن السمح ، قتل الجُند بمَغْمَدَاس . ويقال اسم عامل الجند الذين ٦ قَتَلَهم بمغمداس أبو دانق . ويقال أنّ الجند قدّموا بين أيديهم عَيْنَيْن من جياد الخيل وهو[١] وانتن بن تلاميس وراشد بن مومنين فلقيهم[١] ثلاثة أعين من عيون جند أبي الخطّاب رجلان من قريش من أولائك العيون والثالث الحارث بن[٢] ٩ [. . .] . فأخذ عيون جند أبي الخطّاب العينين اللذين للجند وهما وانتن وراشد الأنوري[٣] فاستشفع في وانتن بن تلامس[٤] من بني مرهنيان من زهانة ومن فيها من فطناسة فسرحوه وقتل راشد بن مومنين . وقاتل أبو الخطّاب الجند ١٢ بمغمداس فقتلهم . وإنّمَا ولي أبو الخطّاب سنة أربعين ومائة بالمغرب وذلك في خلافة أبي عبد الله بن محمد بن جعفر[٤] بعدما انقضت خلافة بني أميّة المروانية . وولاية أبي الخطّاب في الوقت الذي ثار فيه أهل حضرموت بالمشرق ودفعوا ١٥ عن حوزتهم أهل بغداد ، وقُتل عبد الله بن يحيى رحمه الله قتله عبد الملك / ابن محمد بن عطية أحد بني سعد بن نصر في آخر وِلاية بني مروان. ودخلت

١ كذا في خ .
٢ يليه بياض في خ وربّمَا هو الحارث بن ردون المذكور ص١٢٨.
٣ كذا في خ يقرأه س « الأنوري » . ويأتي فيما بعد (ص١٢١) « المانوري » .
٤ كذا في خ .

ولاية الهاشمية . وإنّما استخلف مروان بن محمد بن مروان في صفر سنة سبع
وعشرين ومائة وقتل في ذي الحجّة وهو منهزم من الشام حتى دخل مصر فقتل
٣ بقرية من قرى أشمون[1] في ذي الحجّة تمام إحدى وثلاثين ومائة ، وكانت خلافته
خمس سنين وثلاثة أشهر، فمن ثم ولاية العبّاسية وانقضت ولاية بني أميّة وبني
مروان منهم ثم استخلف أبو العبّاس بن محمد بن علي بن عبد الله بن عبّاس .

٦ قصة ظهور أبي الخطّاب بالمغرب .

فقاتل أبو الخطّاب الجند بمغمداس بمن معه من البربر . منهم جَدّي عمر[2]
ابن تمطنين[3] وأخوه أبو حميد بن تَمْطَنين[3] ويحيى بن عمر[2] بن تَمْطنين[3] وموسى
٩ ابن عبد الله بن تمكين[4] وإبراهيم بن عبد الله بن تمكين[4]، وهو الذي أخذ الأمان
لعمر[5] عمّه إذ كان منحازاً بنفوسة عن حيز سُرت . ومع[6] أبي الخطّاب في ليلة
الجند بمغمداس من خيار قادة البربر في محاربته الجند: أبو يحيى الهواري وأويس[7]

١ السين مهمل في خ .
٢ كذا في خ .
٣ ذكرهم الشمّاخي ص ١٤٢ ولم يشر إلى أنّ عمر هو جدّ ابن سلّام .
٤ يرد الاسم في ش (ص ١٤٣) بشكل « يَمكتن » . وأنّه ممّا يؤدّي إلى أنّ عمّ إبراهيم المذكور فيما يلي هو لدى الشمّاخي عمر بن يَمكتن الذي ذكره ابن سلّام لأوّل مرّة على ص ١٢٥.
٥ انظر الحاشية السابقة .
٦ يرد تسمية أصحاب أبي الخطّاب من قوله « ومع أبي الخطّاب » إلى قوله « قايد المزاتي » في ش (ص ١٤٣) .
٧ ش : أوس .

ابن عمرو[٣] الهواري المليلي وعبد الأحد بن تلاسس المزاتي[٤] وأويس[١] المزاتي وعيسى بن بطوفت المزاتي ومحمد البدي وسعيد بن قايد المزاتي[٢] . وإنّما ظهر أبو الخطّاب وخرج على الجبابرة بالمغرب في خلافة أبي جعفر بالمشرق وجماعة ٣ المسلمين من البربر وقوّادهم وبهم قامت أئمّة من سمينا بالمغرب مع أبي الخطّاب في خروجهم على الملوك بغمداس وبأطرابلس والقيروان .

ومع الجند بغمداس فيمَا بلغنا والله أعلم حمل سعمران[٥] بن مسسنين[٦] ٦ القرطيطي، وهو من شيعة الجند مع جماعة من قرطيطة بسرت من بني مالين[٧].

٥١ وكان بنو مالين من أهل ديوان الجند بسرت مكتوب في ديوان الجند / والين بن ورسكت[٨] من أهل سرت عند الخلفاء أرزاقه في السنة ثلاث مائة دينار فيمَا ٩ أخبرني تامد[١٠]، وابن عبد العزيز[١١] عن حديث سمعته مالين بسرت أصحابه وسمعت ابن[٩] سرف يحدث به ابن[٩] عبد العزيز، الولاية من عند الخلفاء في زمانه

١ انظر ص ١١٨ ح ٧

٢ انظر ص ١١٨ ح ٦

٣ ش : عمر .

٤ ذكره ش (ص ١٤٢) : « عبد الأحد بتخفيف الدّال ابن تلانيس المزاتي » فأسقط اسمه في الصفحة التالية (ص ١٤٣) .

٥ كذا في خ وربّمَا هو « بن عمران » .

٦ كذا في خ .

٧ حسب ما كتبه س الأصحّ « مانين » .

٨ وفي خ أنّ الحرفين بعد الواو والراء مهملَا النقط زاد فيهما يد أخرى بالمداد الأزرق « وربنكت » .

٩ خ : بن .

١٠ كذا في خ . يتراوح شكل الحرف الأخير بين الباء والدّال المهملتين ولعلّه : تليد .

١١ لو كان ابن عبد العزيز هذا هو الفقيه المعاصر للربيع بن حبيب البصري عبد الله بن عبد العزيز فأمكننا ذلك أن نفسّر ما يتبع من كلام غير مفهوم تفسيراً فرضيًّا ونستند فيه إلى ما

من المشرق من عند الملوك . وأخبرني أصحاب واجين بن عبد الملك أن أبا الخطّاب وعمّاله أخرجوا وأجلوا أهل قرى سرت حتى بلغوا قصور حسّان وقالوا
٣ لهم : أنتم مركز[1] الجند بسرت . فبلغ من حزن خروج نسائهم من قرى سرت أن صروا تراب بلدهم في مقانعهم لشدّة حبهم القيام في بلدهم . فردّهم عمر ابن ثمكين[2] قصور حسّان، وعمر حينئذ من عمّال أبي الخطّاب بسرت[3] ومقامهم
٦ في ولاية بزلاج[4] .

وأخبرني أبو محمد عبد الله بن إبراهيم أن[5] رجلاً من العرب[6] قدم على عمر وهو مقيم أمير المنزل بني تاونحست . فقال عمر للمارّ عليه : نخشى أن يغفلنا
٩ محمد بن الأشعث من المشرق . فقال له ذلك العربي : لا يأتيكم بغفلة وهو في

قال ابن عبد الحَكَم واليعقوبي (فتوح ص ٢٠٠ ، البلدان ص ٣٤٦) بأن ناحية سرت كانت تابعة لعمل بَرْقَة ويتّضح تفسيرنا من خلال ما أضفنا إلى النّص بين قوسين : « و [أمّا ما يتعلّق بعبد الله] بن عبد العزيز ، [وأخذتُ الخبر] عن حديث سمعتُه ، [أنّ بني] مالين بسُرت أصحابه [يعني أصحاب ابن عبد العزيز] ، وسمعتُ ابن سرف يحدّث به ، [يعني عن] ابن عبد العزيز ، [ويقول أن] الولاية [بسُرت] من عند الخلفاء في زمانه [يعني زمان ابن عبد العزيز] من المشرق من عند المُلوك » . نرى أنّ الناسخ أهمل بياضاً في مكان وضمّ حواشي المسودة إلى المتن في مكان آخر .

١ ترك الناسخ الزاء مهملاً ويتبعه كلمة مشطوبة : « أهل » .
٢ يرجّح أنّه سقط بعد هذا الاسم « إلى » أو « عن » .
٣ ذكره ش (ص ١٤٣) وهو ينقل عن ابن سلّام باسم عمر بن يَمكتن : «كان عاملاً لابي الخطّاب على سُرت » راجع ما قلنا ص ١١٨ ح ٤ .
٤ لعلّه الموضع الذي سمّاه العمري (ج ٢ ص ١٣٧) « الزلاج » وهو يلي قصور حسّان من ناحية الجنوب .
٥ يرد الخبر في ش (ص ١٤٣) إلى قوله « لمن يشاء » . لم ينقل ش حرفيًّا الحديث الجاري بين العربي وعمر .
٦ ش : أعرابي .

جند أمير المؤمنين برجال مشمرات[2] وخيل مضمرات وسيوف مهنّدات بل
يأتيكم نهاراً جهاراً فيعطي الله الغلبة لمن يشاء[1] . فلمّا قَتل أبو الخطّاب الجند
بمغمداس وقُتل مع الجند راشد بن مؤمنين المانوري ، ويقال اسم أمير الجند ٣
المقتولين أبو دانق ، فلمّا قُتل راشد خرج أخوه موسى بن مومنين إلى المشرق
يطلب العدد لينتقم ممن قَتَلَ أخاه ، فأقام موسى بالمشرق ثلاث عشرة سنة . فقدم
مع محمد بن الأشعث الخُزاعي فاقتتلوا بذات القدمين وهي بتاورغا . فقُتل أبو ٦
الخطّاب وعبد الأحد بن تلالس[3] ومن معهم من قبائل البربر من زهانة
وهوارة ونفوسة ، ولواء لواتة[4] يومئذ عمر بن تَمكين ليس[5] للواتة مع أبي الخطّاب
غير لواء عمر[5] وهم أصحاب ألوية أبي الخطّاب يومئذ الوليد بن باطيسان ٩
المزاتي / فقُتل بها يومئذ أربعة عشر ألف[6] رجل من المسلمين رحمهم الله . ٥٢

باب ما جاء في الأثر عن النبيّ عليه السلام في فضائل البربر .

وبلغنا أنّ عائشة أم المؤمن رحمها الله دخل عليها ذات يوم رجل من ١٢
البربر وهي جالسة مع اثني عشر[7] رجلاً من المهاجرين والأنصار ، فقامت عائشة
عن وسادتها فَطَرَت[8] للبربري دونهم ، فانسلّ القوم غضاباً . فاستفتى البربري في

١ انظر ص ١٣٠ ح ٥.
٢ كذا في خ . ش : مشمّرين .
٣ كذا في خ .
٤ خ : لوانت .
٥ من قوله « ليس » إلى قوله « لواء عمر » نقله ش (ص ١٤٣) حرفيًّا .
٦ خ : ألفاً .
٧ خ : اثنتا عشرة .
٨ خ : فطر . أبو زكرياء (ق ٤ ب / ق ٤ أ) : فطرحتها .

حاجته ثم خرج . فارسلتْ إليهم عائشة تلتقطهم من دورهم ، فجاءوا كلّهم
فقالت لهم : قمتم عنّي غضاباً ولمَ ذلك . قالوا : غضبنا من الرجل ، أنّه دخل
٣ علينا رجل من البربر كلّنا نزدريه ونبغض قومَه فآثرته[1] علينا وعلى نفسك .
فقالت عائشة : آثرته عليكم وعلى نفسي بمَا قال فيهم رسول الله صلّى الله
عليه وسلّم . قالوا : وما الذي قال فيهم رسول الله . قالت : أتعرفون فلاناً
٦ البربري ؟ قالوا : نعم . قالت[2] عائشة : كنت أنا ورسول الله ذات يوم جلوساً
إذ دخل علينا ذلك البربريمصفر الوجه غائر العينين ، فنظر إليه رسول الله عليه
السلام فقال له : ما دهاك ألَمرٌ أم مرضتَ شيئاً ، فارقتني أمس طاهر الدم
٩ صحيح اللون فجئتني الساعة كأنّمَا نشرتَ من قبر . فقال البربري : بِتُّ يا
رسول الله بِهَمٍّ شديدٍ . قال : وما الذي أهمّك . قال : ترديدك بصرك فيَّ
بالأمس ، خفت من ذلك أنّه نزلتْ فيّ آية من الله . فقال له عليه السلام :
١٢ فلا يحزنك ذلك إنّمَا ترديدي بصري عليك بالأمس من أجل أن جبريل عليه
السلام جاءني فقال : يا محمد أوصيك بتقوى الله وبالبربر . قال النبيّ :
قلت : يا جبريل وأي البربر . قال : هم قوم هذا ، فأشار إليك فنظرت .
١٥ قال النبيّ : فقلت لجبريل : ما شأنُهم . قال : هم الذين يحيون دين الله بعد
إذ يَموت ويجدّدونه بعد إذ يَبْلَى . قال جبريل : يا محمد دين الله خلق من
خلق الله نشأ بالحِجاز / وأصله بالمدينة خلقه ضعيفاً ثم ينمّيه[3] ويُنشئُه حتى ٥٣
١٨ يعلو[4] ويعظم ويُثمِر كما تُثمر الشجرة ويهرم كما تهرم الشجرة ، وإنّمَا يقع رأس
دين الله بالمغرب، والشيء الطويل الثقيل إذا وقع لم يُرفَع من وسطه ولا من

....

١ خ : فأثرته .
٢ خ : قال .
٣ خ : ينمه .
٤ خ : يعلوا .

أصله وإنّمَا يُرفَع من عند رأسه[١] .

وبلغنا أن عمر بن الخطّاب رحمه الله قدم عليه قوم من البربر من لواتة أرسلهم إليه عَمرو بن العاصي من مِصر إذ كان بمصر والياً في خلافة عمر . ٣ فدخلوا على عمر وهم محلقون الرؤوس واللِّحَى فقال لهم عمر : ممن أنتم ؟ قالوا : من البربر من لواتة . فقال عمر لجُلَسَائِه : هل فيكم من يعرف هذه القبيلة في شيء من قبائل العرب والعجم . قالوا : ليس لنا بقبيلهم علم . فقال ٦ العبّاس بن مرداس السلمي: عندي منهم علم يا أمير المؤمنين، هؤلاء من ولد برّ ابن قَيْس ، وكان لقَيْس عدّة من الولد وله وَلَد يسمّى بَرّ بن قَيْس وفي خلقه بعض الدعارة ، يعني ضيق الخلق ، فقاتل إخوته ذات يوم فخرج إلى البراري فكثر ٩ فيها نَسله وولده فقالت العرب : تَبَرْبَرُوا أي كثروا . فلمّا نظر إليهم عمر ، وكان أوفدهم إليه عمرو بن العاصي وأرسل معهم تُرْجُماناً يترجم كلامهم إن سألهم عمر عن شيء ، فقال لهم عمر : ما لكم محلقين الرؤوس واللِّحَى . ١٢ قالوا : شعر أنبت على الكفر فأحببنا أن نبدل شعراً في الإسلام . فقال عمر : هل لكم مَدائن تسكنونها ؟ قالوا : لا . قال عمر : هل لكم حصون تتحصّنون فيها ؟ قالوا : لا . قال : هل لكم أسواق تتبايعون فيها ؟ قالوا : ١٥ لا . فبكى عمر رحمة الله عليه . فقال[٢] له جلساؤه : وما يبكيك يا أمير المؤمنين؟ قال : أبكاني حديث سمعته من رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يوم حُنَيْن . انهزم المسلمون فنظر إليّ رسول الله وأنا أبكي فقال : ما يبكيك يا ١٨ عمر؟ قال : قلت : أبكاني يا رسول الله ، قلت ، هذه العصابة من المسلمين / واجتماع أمم الكُفر عليها . فقال لي : لا تبك يا عمر فإنّ الله سيفتح ٥٤

١ يرد الحديث كلّه في ز (ق ٤ ب – ٥ أ / ق ٤ أ – ٤ ب) مع اختلاف يسير في الرواية . لكنّه يظهر من هذا الاختلاف أنّ ابن سلّام ليس كتابه بمصدر أبي زكرياء .

٢ في خ : فقالوا .

للإسلام باباً من المغرب[١] يعزّ الله بهم الإسلام ويذل الله بهم الكفّار ، أهل خشية وبصائر ، يموتُون على ما أبصروا ، ليست لهم مدائن يسكنونها ولا حصون يتحصّنون فيها ولا أسواق يتبايعون فيها . فلذلك بكيت الساعة حين ذكرت حديث رسول الله وما ذكر لي عليهم من الفضل . فردّهم إلى عمرو بمصر وأمر عمراً أن يجعلهم في مقدّمة عساكره . فأحسن إليهم عمر بن الخطّاب وأكرمهم وأمر عمراً أن يجعلهم في مقدمته فكانوا مع عمرو بن العاصي حتى قُتل عثمان بن عفّان . فلما كان هذا الحديث لعصابة من أهل الغرب عن عمر عن رسول الله رجونا أن يكونوا[٢] أهل دعوتنا أحق أن يكونوا يستوجبون فضل هذا الحديث[٣] .

وبلغنا عن رجل من ذرية أبي بكر قال : قال علي بن أبي طالب : يا أهل مكّة ويا أهل المدينة أوصيكم بالله وبالبربر فإنّهم سيأتونكم بدين الله من المغرب بعد إذ تضيعونه ، وهم الذين ذكر الله في كتابه ﴿ فسوف يأتي[٤] الله بقوم يحبّهم ويحبّونه ﴾ إلى قوله ﴿ لومةَ لائم ﴾[٥] ثم لا ينظرون في حسب[٦] أحد خالف طاعة الله . قال البكري : فمن حين قتل علي بن أبي طالب إنّما نُقاتل نحن العرب على الدينار والدرهم ، ومن حين الفتنة فإن[٧] البربر إنّما يقاتلون على دين الله ليقيموه . قال البكري . ورفع الحديث إلى عبد الله بن مسعود قال : قام في آخر حجّة حجّها خطيباً فقال : يا أهل مكّة ويا أهل المدينة أوصيكم بتقوى

١ يليه في ز « قوم » وقد سقط من خ . .
٢ كذا في خ .
٣ يرد الحديث كلّه في ز (ق ٥ أ – ٥ ب / ق ٤ ب – ٥ أ) .
٤ خ : يات .
٥ المائدة ٥ : ٥٤ .
٦ ز : حساب .
٧ خ : قتال .

الله وبالبربر فأنّهم سيأتونكم بدين الله من المغرب وهم[1] [. . . . .]
استبدل الله إذ يقول : ﴿ وإن[2] تتولّوا[3] يستبدل قوماً غيركم ﴾ الآية[4]. فوالذي
نفس ابن مسعود بيده ، لو شهدتهم لكنتم لهم أطوع من أيمَانهم[5] وأقرب إليهم ٣
من دِثارهم ، / يعني ثيابهم[6] . وذكروا أنّ المسلمين يوم حُنَيْن كان عددهم ٥٥
اثني عشر[7] ألفاً والله أعلم .

ما جاء في ظهور المسلمين على الجبابرة في أطرابلس ٦ والقيروان .

قال فلما قُتِل أبو الخطّاب رحمَه الله جدّ خَلَف بن السمح ومنصور بن فايين ،
عمّ بالبربر عبد الله وعبد الأحد بن تلاس[8] ومحمد بن تيتس البدي وجاعة من ٩
خيار المسلمين وقُتل فيها عمر بن يمكتن[9] وكان عالمًا[10] من علماء المسلمين .

١ يتبعه بياض في خ فأكمله س بقوله « الذين بهم » . ويأتي في ز « وهم الذين استبدل الله بكم » .
٢ خ : فإن .
٣ خ : تولّوا .
٤ محمد ٤٧ : ٣٨ .
٥ ز : إيمَاءهم .
٦ يرد الحديث كلّه في ز (ق ٥ ب – ٦ أ / ق ٥ أ) .
٧ خ : اثنا عشرة .
٨ كذا في خ .
٩ راجع ما قلنا ص ١١٨ ح ٤ .
١٠ من قوله « كان عالمًا » إلى قوله « الرفاق » نُقل حرفيًا مع اختلاف قليل إلى ش (ص ١٤٢) .

وأخبرني أبو صالح النّفوسي بتّوزر[١] قبل سنة أربعين ومائتين أنّ أوّل من علم القرآن بجبل نفوسة عمر بن يَمكتن[٢] بمنزل يقال له إفاطمان[٣] . ويقال أنّ عمر بن يمكتن إنّما تعلّم القرآن من[٤] طريق مغمداس يتلقّى فيها من رفاق العرب[٥] من المشرق فيكتب عنهم لوحه من القرآن وينصرف فإذا درس ما كتب وتعلّم[٦] رجع[٨] إلى المحجّة فيكتب من المارة[٩] الرفاق[٧] لوحه وينصرف . فأدّى به ذلك التعلّم للعلم والقرآن . وهو[١٠] أصغر وُلْد دَمّوا[١١] الحمدانية بنت درجوا[١٢] إمرأة يَمكتن وذلك لحِرْصه في طلب العلم والقرآن في أوّل الإسلام قلّ المعلّمون في البلدان[١٠]. وكان جدّي عمر[١٣] ممن حضر وقعة تاورّغا . ثم اجتمع المسلمون بالمغرب وبأطرابلس وأنسوا من أنفسهم قوة فقاتلوا عُمّال محمد بن الأشعث .

وإنّما دخل محمد بن الأشعث الخُزاعي من المَشْرق حين قاتل أبا الخطّاب وأصحابه إنّما قتلهم في جمادى الأولى سنة أربعة وأربعين ومائة . وإنّما ولي

١ من مدن بلاد الجريد بتونس .
٢ زاد ش بعده : « علمه » .
٣ ش : « ايفاطمان » هي قرية بجبل نفوسة .
٤ ش : « بطريق » .
٥ ش : « السائلة والمارة » (بدلاً من « رفاق العرب ») .
٦ ش : « حفظه » (بدلاً من « درس ما كتب وتعلّم ») .
٧ انظر ح ١٠ على ص ١٢٥ .
٨ كتب الناسخ في أعلى الكلمة « عاد » .
٩ زاد ش بعده : و .
١٠ يرد ما بين قوله « وهو » وبين قوله « البلدان » في ش (ص ١٤٢ – ١٤٣) . ويواصل ش الحديث بذكر عمر بن يَمكتن ويكون عنده عامل لأبي الخطّاب على سرت (راجع ما قلناه ص ١١٨ ح ٤ وص ١٢٠ ح ٣) .
١١ كذا في خ . ش : دمرا .
١٢ كذا في خ . ش : درجو .
١٣ ليس بعمر بن يَمكتن بل هو عمر بن تمطنين (انظر ص١١٨) .

بالمغرب ، أطرابلس والقيروان ، عبد الأعلى وهو أبو الخطّاب المعافري فولّى عبد الرحمن بن رُستم الفارسي على مدينة القيروان وأبو الخطّاب بأطرابلس سنة أربعين ومائة في خلافة أبي جعفر بالمشرق . وقُتل أبو الخطّاب سنة أربع وأربعين فكانت ولايته ثلاث سنين . ٣

٥٦ فلمّا قُتل أبو الخطّاب وأربعة / عشر ألفاً معه استأسد الجند بأطرابلس واستذلّوا البربر من مدينة أطرابلس إلى نواحي قبلة أطرابلس . فأخرج[1] محمد بن الأشعث الجزيري يقضي ويستذلّ البربر . ويشترط على من نزل عليه ألّا يقلي لحيته ورأسه إلّا الجواري الحرائر من البربر حتى انتهى إلى ناحية زهانة فنزل على مياه زهانة ومعهم وانتن بن يلاننس[2] وعبد الله بن يزيد بن مانتن[3] وسليمن بن دوستن من بني يجدلتن[1] ، وهو الذي خرج بالجند من مدينة أطرابلس بعدما قتل الجزيري فأخذ بهم طريق الفيافي بلا مياه ولا منازل حتى انتهى بهم إلى موضع يقال له الأحمر[4] لم ينصحهم في الدلالة لطلبهم زهانة فرجعوا خائبين[5] . ٦ ٩ ١٢

وأمّا الجزيري لمّا أقام على[6] [. . .] فأرسل[7] عبد الله[8] بن وانتن ورجلاً من الجند إلى حشد زهانة فاستبطأهم فلم يزالوا يؤتّنون[9] بعبد الله بن وانتن

١ من هنا إلى قوله « يجدلتن » يرد الخبر في ش (ص ١٣٤) .
٢ كذا في خ . ش : « وانيتن بن يلاتس » .
٣ سقط من ش : « بن مانتن » .
٤ ذكر الزاوي (معجم ص ٢١) موضعاً بهذا الاسم يقع شرقي مدينة سُرت الحالية بنحو ٨٥ كلم .
٥ يرد الخبر مختصراً في ش (ص ١٣٤) .
٦ يليه بياض في خ أكمله س بقوله « زهانة » .
٧ من قوله « فأرسل » إلى قوله « منهم أحد » يرد الخبر في ش (ص ١٣٤) .
٨ شطب الناسخ ما يليه : « و » .
٩ خ : يوتنوا .

والجند[٢] حتى تهوّر الليل بالظلمة فضرب الحارث بن بردون[٣] رقبة الجندي وقتله وكتّفوا عبد الله بن وانتن فركبوا دابة الجندي فتحاشدت زهانة على الجزيري
٣ ومن معه من الجند فقتلوهم ولم يفلت منهم احد[١] .

وأمّا أبو حاتم[٤] يعقوب بن حبيب التُّجيبي[٥] الملزوزي .

ومن قصة ولاية أبي حاتم وإنّمَا ولي أبو حاتم رحمة الله عليه وايانا بعد
٦ موت أبي الخطّاب المعافري سنة أربع وخمسين ومائة .

ومن قصة ولاية أبي حاتم كيف هي وذلك أن أهل دعوتنا من المسلمين بعدما قتل أبو الخطّاب وعبد الأحد ومن معها من المسلمين كانت لولايتهم فترة
٩ أربع عشرة سنة تولّاهم جند أطرابلس واستذلّوهم . فأظهروا[٦] بجموعهم في حيز أطرابلس لَمّا أنسوا من أنفسهم قوّة أنّهم إنّمَا اجتمعوا من امرأة صالحة تُسمَّى مُسلمة ، وكان زوجها أساء السيرة إليها وأظهروا الجموع بسببها وهم
١٢ يَرُومون الخروج على جند أطرابلس . فلمّا لم يبق منهم أحد ينظر إليه إلّا حضر تشاوروا / فعقدوا الوِلاية لأبي حاتم . فبعث إليهم جند أطرابلس خمس مائة ٥٧
فارس فقال لهم عامله على السرية : أجيبوا الطاعة لأمير المؤمنين أبي جعفر .
١٥ فقالوا له : لعنك الله ولعن أبا كافر معك ، يعنون أبا جعفر . فناصبهم القتال

١ انظر ح ٧ على ص ١٢٧ .
٢ كذا في خ .
٣ كذا في خ . ش : يردون .
٤ يأتي الاسم في خ دائماً بشكل « حاتم » .
٥ ترك خ حرف الباء مهمل النقط . يرد الاسم في ش (ص ١٣٣) : « النجيبي » .
٦ ترد الأخبار التالية إلى ذكره لحصار القيروان مع اختلافات كبيرة في ز (ق ١٤ أ – ١٥ ق ١١ ب – ١٢ أ) . أمّا ش فيبدو أنّه نقله عن ابن سلّام مباشرةً ومختصراً (ص ١٣٣ – ١٣٥) .

فهزمتهم البربر مع أبي حاتم إلى مدينة أطرابلس . ويقال أن أبا حاتم رحمه الله وأبانا تفقّد قتلى الجند وقد جُردوا ونُزعت ثيابهم فغضب لذلك وقال : إن لم تردّوا أسلاب هؤلاء القتلى فقد خرجتُ وبرئتُ من وَلايتكم . فردّوا أسلابهم وأجابوا الطاعة فحاصرهم المسلمون مع أبي حاتم .

ثم خرج جيش آخر أيضاً من إفريقية فلقيهم أبو حاتم فيمَا بين قابس وأطرابلس فقتلهم وانهزموا . فدخل أطرابلس مع هزيمتهم فأقام بها أشهراً ثم نادَى بالخروج إلى إفريقية فخرج بمن معه من المسلمين حتى قدم القيروان فحاصرهم سنَة .

وكان من خيار شيوخ البربر عاصم السدراتي وزناتة هم صاحبو[١] شوكة حربهم ، أتاهم بمرض عاصم في حصارهم القيروان . فبعث المحصورون بفقّوس قثاءة[٢] مسمومة مع صبيّ يبيعها في عسكر أبي حاتم فاشتروها للمريض فأكلها عاصم فكان فيها موته . فناداهم المحصورون من مدينة القيروان : أين عاصم السدراتي أليس قد قتلناه فعرف أبو حاتم ومن معه من المسلمين أن المحصورين قد عملوا عليهم بالغدر والخداع في القثاءة[٣] المسمومة فخادعهم أبو حاتم وقال لأصحابه : خذوا سلاحكم وخلوا رحالكم وخياماتكم وخذوا الطريق شبه المنهزمين . ففعلوا وأصبح عسكر[٤] أبي حاتم خالياً فظنّ أهل القيروان أنّهم إنّمَا هربوا من الليل فأصبحوا[٦] في طلب عسكر أبي حاتم فأصابوهم بالرقادة فثاروا في وجوههم وهزموهم إلى القيروان فدخلها أبو حاتم[٥] ومن معه من المسلمين فأقام

١ خ : صاحبوا .
٢ خ : قثاة .
٣ خ : القثاثة .
٤ كذا في خ وفي ز (ق ١٠ ب / ق ٨ ب) .
٥ ترد أخبار عاصم كاملاً في ز (ق ١٠ أ – ١٠ ب / ق ٨ أ – ٨ ب) إلّا أنّه عدّها من
٦ خ : اصحبوا .

بها سنةً أخرى .

فرويتُ / هذا الحديث من ولاية أبي حاتم من أوّله إلى آخره عن سليمان ٥٨
٣ ابن زرقون . فأمّا خَلَف بن السمح ، قدمتُ عليه بجندوبة في إحدى جمادين سنة
أحد[1] وسبعين ومائتين . وأخبرني[2] سليمٰن بن وكيل الزهاني عن خبر والده وكيل
ابن محمد . وكان وكيل ممن حضر حصار القيروان مع أبي حاتم ومن معه من
٦ المسلمين . وزعم وكيل قال : سليمٰن بن محمد بن الأشعث[3] هو أمير المحصورين
بالقيروان ، فأقاموا في حصارهم إياهم ستتين[2] . فأجلاهم أبو حاتم من مدينة
القيروان بعد طول حصارهم وأعطى[4] لأولائك الأسارَى لكل خمسة قربةً
٩ وخشبةً يحملون عليها قربة الماء على عواتقهم بين رجلين يتداولان حُمْلان القربة ،
وأعطاهم خنجراً يعملون بها نعالهم ، ولكل واحد[5] من الخمسة نفر رغيفاً فقط .
فتفرّق أولائك الأسارى وانصرفوا إلى المشرق[4] .
١٢ ثم من بعد ذلك قدم[6] يزيد بن حاتم[7] الأزدي ثم الأسدي في عشر بقين من

أحداث الحملة الإباضية على القيروان في زمان أبي الخطّاب . وقد نقل ش (ص ١٢٨ – ١٢٩) عن ز كما نقل نفس الأخبار عن ابن سلّام (ص ١٣٥) وعلّق عليه بقوله : « والأقرب ما رواه ابن سلّام لأنّه قال : رويتُه عن سُليمان بن زَرقون . وفي كُتب المخالفين ما يدلّ على أنّه كان حيًّا بعد أبي الخطّاب والله أعلم » .

١ خ : أحدا .
٢ نقل ش الخبر من قوله « أخبرني » إلى قوله « ستتين » مع بعض الاختلاف (ص ١٣٥) .
٣ ش : قال سليمان أن محمد بن الأشعث » الخ .
٤ من قوله « وأعطى » إلى قوله « إلى المشرق » يرد الخبر في ز (ق ١٥ ب / ق ١٢ أ) .
٥ خ : واحدة .
٦ نقل ش (ص ١٣٦) الأخبار التالية عن ابن سلّام وضمّ إليه ما قال ز في تلك الأحداث مختصراً لما نقل .
٧ كتب الناسخ هذا الاسم دائماً : « حاتم » .

جمادَى الأخرى[1] سنة خمس وخمسين ومائة ، قدم من المشرق. واستمدّ يزيد من مرّوا به ممّن قدروا عليه ممّن يدين بطاعتهم على قتال أبي حاتم ، ويسمّى يعقوب بن حبيب التُّجيبي ، ومن معه من المسلمين وذلك في خلافة أبي جعفر ٣ وموسى بن هارون[2] المهدي ، فدّوهم[3] مليلة من هوارة . مع الجند يومئذ عمرو بن مطكود النّفوسي. فقال عمرو بن مطكود ليزيد[4] وجنوده : استندوا بجبل جنبي وهو غربي جندوبة . فسأل أبو حاتم عن من كان مع الجند الظلمة ٦ من البربر فقالوا : معهم مليلة من هوارة . فدعا عليهم فلم يزالوا في مذلّة من الجند والظلمة لا ينقطع عنهم دُون البربر أبداً . فقاتل أبو حاتم الجبابرة من جند يزيد بن حاتم ويوسف القرطيطي وجماعة من قبائل البربر من هوارة وغيرهم[3] . ٩

٥٩ ويقال أن عبد الله بن وانتن إنّمَا قُتل مع الجند الظلمة / في حصار القيروان ، قَتَلَهُ رجل من قُرَيش وهو مع أبي حاتم فحزّ رأسه وجاء به إلى أبي حاتم . فأخبر بذلك وكيل بن محمد الزهاني وهو ممن حضر حصار القيروان مع أبي حاتم . ١٢ وأسأل[6] عن ذلك إن كان أبو حاتم هو الذي حاصر الجند الظلمة بأطرابلس أو أبو الخطّاب والله أعلم .

١٥ وروَى لي سليمٰن بن زرقون رفع الحديث إلى عائشة أم المؤمنين أنها بصرت بغلام من السبي ذي ذؤابتين نظيف[5] صبيح فقالت : من أي قبيلة هذا الصبيّ . فقالوا : من البربر . فقالت عائشة : البربر يُقْرون الضيف ويضربون

١ خ : الأخرا .
٢ كذا في خ .
٣ من قوله « فدّوهم » إلى قوله « وغيرهم » يرد الخبر مع اختلاف كثير في ز (ق ١٥ ب – ١٦ أ / ق ١٢ ب – ١٣ أ) .
٤ خ : يزيد .
٥ خ : نضيف .
٦ خ : اسل .

بالسيف ويلجون الملوك إلجام الخيل اللجم[١] .

٢٠

٣ تسمية فقهاء أصحابنا وعلمائهم ومشايخهم وذراريهم بمدينة القيروان وحواليها .

أحدهم[٢] رجل يسمّى فضلاً أبا عبد الله[٣] غربي مدينة القيروان في وسط
٦ سوق الأحد حارة ابي محرز، معروفاً بدعوة المسلمين . وله إخوان في الله من البربر من هوارة يخرج إليهم بمنزل أبي الأزهر[٤] كل سنة من غلّة الزرع إلى الغلّة القابلة الأخرى فيكون عندهم، فيجتمعون إليه ويتعلّمون منه العلم ويجمعون له
٩ إخوانه في الله من هوارة وزناتة يكونون بالسبخة بالمرج[٥] . وهم كلّهم من أهل دعوة المسلمين كورة قريبة من سبع منازل ومساجد عدّة، فتكون عنده يجمع له إخوانه ما يكفيه من نفقة القمح لعياله وعلف دابته من الشعير وزيت مصباحه
١٢ وقطن لباسه ولباس عياله من غلّة السنة إلى الأخرى . وهو عالم فقيه مفتٍ

---

١ كذا في خ وأصحّه س بقوله « ويلجمون الملوك بلجام الخيل » . ويرد الحديث كلّه في ز (ق ٦ ب / ق ٥ أ) دون ذكر سليمٰن بن زرقون ونصّه في آخره : « ويضربون السيف ويلجمون الملوك لجام الخيل اللجم » .

٢ ترد الأخبار التالية في ش (ص ٢٦٠ - ٢٦٢) مع الاختلافات المذكورة أهمّها في الحواشي .

٣ زاد ش هنا « مسكنه » .

٤ لم يُذكر المنزل عند ش .

٥ ش : « يخرج إلى المرج بالسبخة » .

بالقيروان[١] .

ورجل يسمّى سعيد الحداي[٢] وأبو[٣] سعيد عربي بالساحل في قبلة المرج وله جوانيت عدّة بالقيروان سماط قبالة المسجد[٤] الكبير . وأبو[٣] سعيد هو الذي ٣ ادحض[٥] حجّة[٦] [. . .] بالقيروان فقتلهم أبو جعفر بن خزر وهم المشركون عابدو[٧] الكبش .

ورجل أيضاً عربي يسمّى حارثاً أبا الغدير سهراني[٨] ، رجل فقيه مفتٍ كبير ٦ معروف بدعوة المسلمين . وله منزل بالسبخة[٩] منزل / أبي الأزهر الهواري[١٠] ٦٠ وهو قبلة سوسة غربي مدينة القيروان .

ورجل يقال له سليمٰن بن جاس[١١] أيضاً ، عربي ومنزله بقلوط وهو حوزة ٩ شرقي القيروان غربي سوسة ، وهو رجل فقيه من علماء أصحابنا .

....

١ يرد الخبر مختصراً في ش (ص ٢٦٠) .
٢ ش : « الحداءى » . زاد ش هنا وهو قد يَنقل عن أبي عمّار عبد الكافي المذكور فيما بعد : « وهو الذي ردّ مقالة عبد الله بن يزيد في الحجّة ، قال أبو عمّار : قال سعيد الحداءى أنّ حجّة رسول الله قامت على الناس جميعاً من البالغين أشدّهم الأصحّاء ولزمتهم كافةً سمعوا بها أو لم يسمعوا » (ش ص ٢٦٠ – ٢٦١) .
٣ كذا في خ .
٤ خ : « مسجد » .
٥ يبدو أنّ الناسخ قد شكّ في قراءة هذه الكلمة ورسم الحرف الأخير كأن شكله بين الطاء والكاف .
٦ يتبعه بياض في خ ويرد في ش (٢٦١) نقلاً حرفيًا عن ابن سلّام : « عابدين الكبش » . إلّا أنّ البياض لا يترك المكان لمثل هذه الكلمات . قال ش تعليقاً على ما نقل : « ذكر هذا أثر التعريف بسعيد وقوله : أبو سعيد ، فأبو زيادة من الناسخ » .
٧ خ : عابدون .
٨ كذا في خ . ش : « الهواري » .
٩ خ : « باللسبخة » .
١٠ لم يذكر ش المنزل .
١١ ش : « ياسر » .

ورجل يقال له يوسف الفتّاح[1] وهو معلّمهم للعلم توفّي ستين ومائتين، وهو رجل بصير بالفقه. تعلّم العلم بتاهرت، وهم نحو من خمسمائة رجل في حوزة ٣ واحدة[1] .

ورجل آخر عربي يقال له أبو حبيب ومنزله بقفصة الساحل شرقي القيروان في قبلة سوسة وهو رجل عالم فقيه .

٦ ورجل نفوسي يقال له أبو عمر حفصون ومنزله بباطن المرج في عدد من نفوسة نحو خمس مائة رجل أو أكثر ،وهو رجل فقيه عالم فارض ناقد .

ورجل يقال له العسيري هواري رجل عالم فقيه بصير واسع العلم، اشترى[2] ٩ منزلاً بموضع يقال له [. . .] مر[3] [. . .] بطون غربي سوسة شرقي القطف، وهو وحده مكتتم يسر الخير[2] ومنازله منزل بفحص القيروان، فأوذي بنزول الموالي عليه فترحل واشترى[4] الجهل[5] ذلك المنزل[4] .

١٢ ورجل يقال له السمح بن عبد الجبّار هواري فقيه عالم[6] .

وفي مدينة أطرابلس عمّار وأخوه الحسن بن أحمد بن الحسين الأطرابلسي ابن أبي زياد .وقد لقيتُه بأجدابيّة بعد سنة ستين ومائتين منصرفاً من الحجّ وهو[7]

١ وذكر ش (ص ٢٦١) مكان يوسف الفتّاح رجلين أو ثلاثة : «ومنهم أبو يعقوب يوسف ، قال ابن سلّام ورجل يقال له أبو يوسف وهو عربي وهو من علماء أصحابنا وهم حوزة وجماعة ومنازل عدّة ومساجد كثيرة . ومنهم أبو الفتّاح ، قال ابن سلّام بعد كلام : وكان كبيرهم يقال له أبو الفتّاح وهو الذي يعلّمهم العلم توفّي قبل سنة . . . .» إلى قوله «واحدة» .

٢ من قوله «اشترى» إلى قوله «الخير» أسقطه ش .

٣ كذا في خ ويتقدّمه ويليه بياضان صغيران .

٤ أسقط ش ما يلي قوله «اشترى» إلى قوله «المنزل» .

٥ كذا في خ .

٦ إلى هنا ينتهي ما نقل ش من «تسمية فقهاء أصحابنا» .

٧ يليه بياض في خ فأكمله س بقوله «مع» .

[. . .] ابن ظبيان الزواغي ، وظبيان من قواد زواغة . جمع بيني وبينهم أبو يعقوب اللّمّائي ، وكان أخذ حانوتاً بأجدابيّة عن ابن الحسين أحمد ، وشيعته وأصحابه يتناولون في مسائلهم القياس والله أعلم وأحكم وبه الحول والتوفيق . ٣

٢١

رسالة أبي عيسى إبراهيم بن إسماعيل الخُراساني

بسم الله الرحمٰن الرحيم صلّى الله على نبيّنا محمد وعلى آله وسلّم ٦

من أبي عيسى إبراهيم بن أسماعيل الخراساني وجماعة المسلمين إلى من بلغه كتابي هذا إلى إخواننا من أهل المغرب وأهل ديننا من أهل[١] / الحق والرشد . ٦١
سلام عليكم فإني أحمد[٢] إليكم الله الذي لا إله إلّا هو وأسأله[٣] أن يصلّي على ٩
محمد عبده[٤] ورسوله ، صلّى الله عليه وسلّم البار الرحيم الذي هدانا وإيّاكم لدينه الذي لا يرضى إلّا به ولا يتولّى إلّا عليه ولا يبرأ إلّا على تركه ، والذي يثيب به على الوفاء[٥] والصدق به جنّات النّعيم وملكاً لا يبلى ونعيماً[٦] لا بؤس بعده أبداً ١٢

١ ثم ما وجد في المخطوط الذي كان له الورقتان التاليتان حين اكتشافه . ونَسَخَ ما فيهمّا كل من الشيخ سالم بن يعقوب الجربي والشيخ ناصر بن محمد المرموري قبل ضياعها عند تبادل الأيدي للإطّلاع على النصّ عدّة مرّات . واعتمدنا على هٰتين النسختين الحديثتين لتحقيق ما يلي .
٢ س : وانا نحمد .
٣ س : نسأله .
٤ س : على محمده وعبده .
٥ س : الوفاء به .
٦ سقط من س : نعيماً .

والويل والثبور لمن خالف طاعته لهوى نفسه وتَمادى في ضلالته[١] وغيّه[٢]، فعند ذلك يتبيّن التغابن وترأى[٣] الأعمال ليجزيْ الذين أساءوا بمَا عملوا ويجزيْ الذين
٣ أحسنوا بالحسنى . وهب الله لنا ولكم الوفاء بعهده والصدق والأمانة والعمل بطاعته حتى يلحقنا وإيّاكم بالصالحين ربّنا إنّك[٤] واسع كريم . نوصيكم وأنفسنا بتقوى الله العظيم وما عظم من عظيم حقّه وما حرم من حرماته فإنّه من
٦ يتّقي الله فهو الآمن[٥] المحفوظ الذي[٦] لا يضرّه مع أمان الله شيء من أمر الدّنيا والآخرة. وكذلك كان أهل اليقين والسداد لأمره[٧]. فاتّقوا الله يا معشر المسلمين في أنفسكم ومعالم دينكم و[٨]طريقه المستقيم، فإن دين الله أحق[٩] أبلج معروف
٩ منسوب[١٠] محدود بيّن واضح بيّنه سُبُله[١١] و[١٢]ليس فيه إعْنات على أحد من الناس وإيّاكم والعَمَى والمِراء والشكّ في ذلك، وعليكم بالتّقوى وبالحزم والبصيرة فقد أبصر[١٣] من كان قبلكم وقوع الفتنة حين نزلت، فعند ذلك لزموا[١٤] بالتّمسّك لعماد

١ س : مكانته .
٢ سقط من ن : وغيّه .
٣ س : تترأى .
٤ سقط من ن : إنّك .
٥ س : الأمين .
٦ سقط من س : الذي .
٧ سقط من س : لأمره .
٨ بدلاً من «و» كتب س : في .
٩ س : أجدى و .
١٠ س : محدود منسوب .
١١ ن : بيّنة سبيلة .
١٢ سقط من ن : و .
١٣ سقط من س : أبصر .
١٤ س : التزموا .

الدين وقوام الهدى الذي أبانه الله لهم وأوضحه في برهان كتابه وفصله[١] على لسان نبيّه[٢] محمد عليه السلام[٣] بأحكامه[٤] وحدوده وحقوقه وعهوده، وأمره ونهيه وشرائعه كلّها وكتابه الخبير عن الله[٥] . فاتّقوا الله والزموا الحق ولا قوّة إلّا ٣ بالله العلي العظيم[٦] . وهب الله لنا ولكم العمل لطاعته وأن يحيينا وإيّاكم حياة طيّبة[٧] ما أحيانا على الوفاء والصدق، وأن يتوفّانا وإيّاكم إذا انقضت آجالنا وتصرّمت أيّامنا على الاستقامة لدينه حتى يصيرنا وإيّاكم إلى جنّته[٨] ورحمته إنّه ٦ ولي حميد[٩] .

وجاءنا بعض أصحابكم فذكروا[١٠] لنا أمراً بلغ إلينا وساءنا[١١] من هلاك[١٢] من هلك[١٣] قبلكم من أهل دين المسلمين وخلافهم أئمّة الهدى[١٣] عند المسلمين ٩ بالمشايخ[١٤] الذين أدركنا عندنا[١٥]، فالله المستعان على ذلك وعلى الله التّكلان[١٦].

١ س : فصل .
٢ سقط من ن : نبيه .
٣ س : (صلعم) .
٤ س : فأحكامه .
٥ س : في كتابه الخبير من الله .
٦ سقط من ن : العلي العظيم .
٧ سقط من ن : حياة طيّبة .
٨ س : لجنته .
٩ س : حميم .
١٠ س : فذكر .
١١ س : وسألنا .
١٢ سقط من س : من هلاك .
١٣ يرد الحديث في ش (ص ١٨٧) من قوله «من هلك» إلى قوله «الهدى» .
١٤ س : والمشايخ .
١٥ سقط من ن : عندنا .
١٦ س : الاتّكال .

مضى[1] عبد الوهّاب رحمه الله على الرضَى من المسلمين والاستقامة على الدين، ٦٢
لا ينقم عليه أحد من أهل الخير عندنا وعندكم. سيرته فيكم سيرة مَن مضى من
٣ أئمّة الهدى[1]، وحكمه فيكم حكمهم، وحربه فيمَن حارب حرب مَن مضى من
الأخيار وسيرتهم، ولا ينقم عليه أحد في حكم حكمه ولا في قسم قسمه ولا في
سيرة سار بها، بل كان يدين الله عندنا وعندكم بالحق ودين المسلمين ومشاورة
٦ الفقهاء وأهل الرأي من الصالحين والبصيرة في الدين ممن كان قبلنا وقبلكم.
حتى توفّي عبد الوهّاب رحمه الله رحمة واسعة[2] فإنّا[3] لله وإنّا إليه راجعون. وقد
أدركنا[4] أبا أيّوب وائل[5] بن[6] أيوب وغيره من الأشياخ ومن بعده محبوباً أبا
٩ سفيان[7] بن الرحيل وهم راضون عنه[4] لا ينتقمون[8] عليه شيئاً والحمد لله.

وقد كان[9] فيمَا بلغنا استعمل على بعض قراكم وبلادكم السمْح، فكان
السمح على تلك الطريقة والاستقامة[9] لا ينقم عليه أحد من المسلمين في حكم

١ يرد في ش ما يلي قوله «مضى» إلى قوله «الهدى». ثم يختصر ش ما بعده ويقول: «في حكمه وحربه ودينه» (ص ١٨٧). وعلى ص ١٦٤ من كتابه قد نقل ش ما يتبع قوله «مضى» إلى قوله «مضى لسبيله رحمه الله».

٢ سقط من ن: رحمة واسعة.

٣ ش (ص ١٦٤) و س: وانا.

٤ يرد في ش (ص ١٨٧) ما يلي قوله «وقد أدركنا» إلى قوله «راضون عنه».

٥ سقط من س: أيوب.

٦ يبدو أنّ الشيخ ناصر المرموري كتب «وائل أيوب» وزاد بعد ذلك «بن». ولذلك لا نعرف ما كان مكتوباً في المخطوط الأصل. وكتب ش «وائل بن أيوب» (ص ١٦٤ و ١٨٧).

٧ س: محبوب بن سفيان. ش: محبوباً أبا سفيان (ص ١٦٤). وكتب غلطاً فيمَا بعد: أبا محبوباً سفيان (كذا ص ١٨٧). ن: محبوب أبو سفيان.

٨ ش: ينقمون (ص ١٦٤).

٩ اختصره ش من قوله «وقد كان» إلى قوله «الاستقامة» (ص ١٨٧ – ١٨٨).

حكمه ولا في قسم قسمه، يسير فيهم بسيرة صاحبه وأهل التّقوى من الأئمّة قبله
ثم مضى لسبيله رحمه الله[١] . ثم ابتلى[٢] القوم بعد ذلك[٢] فإنّا لله وإنّا إليه راجعون
والحمد لله ربّ العالمين[٣] [. . . . .] محمد عليه السلام[٣] لأمر أراده الله ٣
تبارك وتعالى فعله[٤] فيهم ليهلك من هلك عن[٥] بيّنة ويحيا من حَييَ عن[٥] بيّنة ،
ليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين . فنسأل[٦] الله ربّنا وربّكم[٧] أن يعيذنا
وإيّاكم من الفتن ما ظهر منها وما بطن[٦] حتى يلحقنا وإيّاكم بالمتّقين الذين اتّقوه ٦
وعرفوا معالم الدين وإنّا إلى ربّنا راغبون . فلمّا توفّي السمح رحمه الله بلغنا[٨]
أن أصحاب تلك القرية استعملوا[٩] خلف[٨] بن السمح واشترطوا على ذلك رضى
عبد الوهّاب إن أجاز ذلك جاز علينا قوله والطاعة طاعته في طاعة الله ٩
ومرضاته . فكان هذا لعمري أحسن[١٠] لو استأذنوا الإمام . وخالفوا قول
المسلمين[١٠] حين نزل بهم الأمر من هلاك صاحبهم فاستعملوا عليهم رجلاً[١١] بغير[١٢]
إذنه . الأمر ذلك للإمام[١٢] الذي هو عليهم، فيجب[١٣] الرجوع إلى[١٣] رأي الإمام ١٢

١ انظر ص ١٣٨ ح ١
٢ يرد في ش ما يلي قوله « ثم ابتلي » إلى قوله « بعد ذلك » (ص ١٨٨) .
٣ يليه بياض في ن فأهمله س كما أسقط س قوله « محمد عليه السلام » .
٤ س : جعله .
٥ س : على .
٦ يرد في ش من قوله « فنسأل » إلى قوله « بطن » (ص ١٨٨) .
٧ سقط من س : وربّكم .
٨ يرد في ش ما يلي قوله « بلغنا » إلى قوله « خلف » (ص ١٨٨) .
٩ زاد س : ابنه .
١٠ والنصّ في ن كما يلي : « أحسن ومن قول المسلمين » .
١١ سقط من ن : رجلاً .
١٢ س : بغير إذن الإمام والأمر في ذلك للإمام .
١٣ يوجد بياض في ن بدلاً من قوله « فيجب الرجوع إلى » .

تعقّب[1] على رأيهم إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل . فهذا الرأي حسن[2] لهم لو استقاموا على هذا . ولكنّه بلغنا وانتهى إلينا أنّهم لما استعملوه عليهم كتبوا إلى ٣ عبد الوهّاب رحمه الله في ذلك ، فلمّا جاءه كتاب[3] القوم في ذلك أنكر ذلك عليهم وأباه عليهم أشدّ الإباء فقال لهم : لست أرضى بمّا صنعتم . وكان ينبغي ٦٣ لهم[4] أن يسمعوا[5] ويطيعوا لقول عبد الوهّاب ويخلعوا ما سواه وينتهوا إلى قوله ٦ ورأيه لما أبان[6] لهم من سيرته فيهم ووَلايته وطاعته واجبة عليهم ، فمَن شاقه و[7]بغى عليه فهو عندنا ضالّ كافر حتى يرجع ويتوب ويستغفر الله ممّا صنع[4] وخالف وضيّع ، ويرجع[8] إلى الله والمسلمين وجماعتهم ، عصمنا[9] الله وإيّاكم من شرّ ٩ ما خلق .

ثم كان[10] بعد عبد الوهّاب أفلح ابنه[11] حفظه الله[10]، سار سيرة أبيه من قبله وعمل[12] بالسنة وقسم بالسويّة[13] وعدل في الرعيّة ، لا ينقم عليه أحد قبلنا

---

١ س : فهو يتعقّب .
٢ س : أحسن .
٣ س : فلمّا جاء مكتوب .
٤ يرد في ش مختصر ممّا يلي قوله « ينبغي لهم » إلى قوله « ممّا صنع » (ص ١٨٨) .
٥ ن : يستمعوا .
٦ س : بمّا ظهر .
٧ س : فقد .
٨ س : تراجع .
٩ س : في عصمة .
١٠ يرد في ش (ص ١٨٨) ما يلي قوله « ثم كان » إلى قوله « حفظه الله » .
١١ س : ابنه أفلح .
١٢ من قوله « وعمل » إلى قوله « في حكم » يرد الكلام في ش (ص ١٨٨) .
١٣ س : بالمساواة .

وقبلكم في حكم[١] حكمه ولا في قسم قسمه[٢]، و[٣] فيمّا بلغنا قوله مطاع ورأيه متّبع ومشاورة الفقهاء والمسلمين جائزة يعمل برأي المسلمين ويترك ما خالفه، فمتّعنا[٤] الله بحياته[٤] لنا ولكم ونسأله العون على الحقّ والصبر . فبلغنا[٥] أنّه أنكر ٣
على من دخل في رأي خلف، كما أنكره أبوه ومن قبله من المسلمين، وأبوا ذلك عليهم فخالف[٦] [. . . . . . .] خلف وأصحابه وأبَوا إلّا رأيهم[٦] فالله المستعان
وقد فسّرنا[٦] لهم وإيّاكم معالم ديننا ووضّحنا رأي المسلمين[٦] عليهم[٧] . ٦

١ انظر الحاشية ٠ على ص ١٤٠ .
٢ س : قسمة قسمها .
٣ سقط من ن : و .
٤ كذا أيضاً في ش (ص ١٨٨) . س : فمتعه الله .
٥ س : وبلغنا .
٦ يليه في ن بياض . ويرد في ش ما يلي قوله « فخالف خلف » إلى قوله « رأيهم » وبعده من قوله « وقد فسّرنا » إلى قوله « المسلمين » وبذلك ينتهي ما نقل ش عن رسالة أبي عيسى الخراساني (ص ١٨٨) .
٧ يرجح أن ينتهي هنا ما وجد على ص ٦٣ من المخطوط الأصل وهذا حسب معدّل ما تحمل كل صفحة من المفردات ويعني هذا أنّ الناسخ ترك ص ٦٤ وهي ظهر الورقة الأخيرة خالية .



فهرس المصادر والمراجع

المذكورة في المقدمة والحواشي

١ . المصادر والمراجع العربية

(عن الأسماء المذكورة بين قوسين ابحث عند المراجع الأجنبية)

ابن الأثير (ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م)

الكامل في التاريخ . تحقيق تورْنبرج . ط ٢ بيروت ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥م.

ابن حوقل (ألّف كتابه بين سنتي ٣٦٥ و٣٧٨ هـ / ٩٧٦ و٩٨٨ م)

كتاب صورة الأرض . تحقيق كرامرس . ط ١ ليدن ١٩٣٨ م .

ابن خرّداذبه (ألّف كتابه سنة ٢٣٢ هـ / ٨٤٦ - ٨٤٧ م)

المسالك والممالك . تحقيق دي خويه . ط ١ ليدن ١٣٠٦هـ / ١٨٨٩م.

ابن خلكان (ت ٦٨١ هـ / ١٢٨٢ - ١٢٨٣ م)

وفيات الأعيان وانباء ابناء الزمان . تحقيق احسان عباس .

بيروت ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م .

ابن سعد (ت ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م)

كتاب الطبقات الكبير . تحقيق مِتْوخ وآخرين . ليدن ١٩٠٥ - ١٩٢٨ م .

ابن عبد الحكم (ت ٢٥٧ هـ / ٨٧١ م)

فتوح مصر والمغرب . تحقيق تُرّى . نيو هافن ١٩٢٢ م .

ابن عبد ربه (ت ٣٢٧ هـ / ٩٣٨ – ٩٣٩ م)
العقد الفريد. تحقيق أحمد أمين وآخرين. القاهرة ١٣٥٩ – ١٣٧٢ هـ / ١٩٤٠ – ١٩٥٣ م.

ابن النديم (عاش في القرن الرابع هـ / العاشر م)
كتاب الفهرست. تحقيق فلوجل. ليبزج ١٨٧١ – ١٨٧٢ م.

أبو الحواري (عاش في القرن الثالث هـ / التاسع م) محمد بن الحواري العُماني الاباضي.
الدِراية وكنز الغناية في منتهى الغاية وبلوغ الكفاية في تفسير خمسمائة آية من تفسير القرآن الكريم. تحقيق سالم بن حمد بن سلمان بن حميد الحارثي. بيروت ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م.

أبو زكرياء (ألّف كتابه بعد سنة ٥٠٤ هـ / ١١١١ م) يحيى بن أبي بكر الورجلاني.
كتاب السيرة وأخبار الأئمة. مخطوط كُراكوف / مخطوط دار الكتب المصرية ٩٠٣٠ ح (نشير إلى أوراق كِلى المخطوطين عند كل ذكر للكتاب وإلى مخطوط كُراكوف أولاً ثم إلى مخطوط دار الكتب).

أبو الفرج الأصفهاني (ت ٣٥٦ هـ / ٩٦٧ م)
كتاب الأغاني. تحقيق علي السباعي. القاهرة ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م. ج ٢٣.

إحسان عبّاس: شعر الخوارج. بيروت (١٩٦٣).

أحمد الناصر لدين الله (ت ٣٢٢ أو ٣٢٥ هـ / ٩٣٤ أو ٩٣٦ م) ابن يحيى بن الحسين
كتاب النجاة لمن اتبع الهدى واجتنب الردى. تحقيق مَادِيلُونْج.

النشرات الإسلامية ٣٠ . فيسبادن ١٩٨٥ .

الادريسي (ت نحو ٥٦٠ هـ / ١١٦٥ م)

كتاب نزهة المشتاق في اختراق الآفاق . تحقيق بومباشي وآخرين. نيابولي ١٩٧٠ . ج ١ .

الأزدي (ت ٣٣٤ هـ / ٩٤٥ م) أبو زكريا يزيد بن محمد بن إياس بن القاسم .

تاريخ الموصل . تحقيق علي حبيبة . القاهرة ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م .

البرّادي (عاش من النصف الثاني للقرن الثامن هـ / الرابع عشر م) أبو القاسم ابن ابراهيم .

رسالة فيها تقييد كتب اصحابنا . تحقيق عمار طالبي ضمن كتابه «آراء الخوارج الكلامية» ج ٢ ص ٢٨١ – ٢٩٤ . الجزائر ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .

(بْرِيقه)

البغطوري (أتمّ كتابه ٥٩٩ هـ / ١٢٠٣ م) مقرين بن محمد .

كتاب سِيَر نفوسة . مخطوط والغ (مصور عند سالم بن يعقوب الجربي) . نسخ ٩١٤ هـ / ١٥٠٨ – ١٥٠٩ م. (الترقيم بالصفحات) .

الجاحظ (ت ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م)

كتاب البيان والتبيين . تحقيق حسن السندوبي . ط ٤ . القاهرة ١٣٧٥ هـ/ ١٩٥٦ م . ج ٢ .

الجَيْطالي (ت ٧٣٠ أو ٧٥٠ هـ / ١٣٢٩ أو ١٣٤٩ م) أبو طاهر إسماعيل بن موسَى .

قناطر الخيرات . ط حجرية . القاهرة ١٣٠٧ هـ / ١٨٨٩ م . ٣ ج .

الجَيْطالي

قواعد الإسلام . تحقيق بكلى عبد الرحمان بن عمر . غرداية ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م . ٢ ج .

حسن حسني عبد الوهاب (ت ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م)

ورقات عن الحضارة العربية بإفريقية التونسيّة . تونس ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م . ج ١ .

خليفة بن خياط (ت ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ – ٨٥٥ م)

كتاب التاريخ . تحقيق أكرم ضياء العمري . النجف ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٧ م . ج ٢ .

دبّوز ، محمد علي

أعلام الاصلاح في الجزائر. الجزائر ١٣٩٤ و١٣٩٦ هـ / ١٩٧٤ و١٩٧٦م وقسنطينة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م . ٣ ج .

دبّوز ، محمد علي

تاريخ المغرب الكبير. القاهرة ١٣٨٢–١٣٨٤ هـ/ ١٩٦٣–١٩٦٤ م. ٣ ج .

الدرجيني (ت نحو ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ – ١٢٧٢ م) أبو العباس أحمد بن سعيد .

طبقات المشائخ بالمغرب . تحقيق إبراهيم طلّاي . قسنطينة ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م . ٢ ج .

ذكر أسماء بعض شيوخ الوهبية . لمؤلّف مجهول عاش في القرن السابع هـ / الثالث عشر م . طبع مع سير الشماخي (انظر تحت اسمه) ص ٥٨٨ – ٥٩٧ .

الربيع بن حبيب البصري (عاش في النصف الثاني للقرن الثاني هـ / الثامن م)
الجامع الصحيح أو المسند . في ترتيب الورجلاني (ت ٥٧٠ هـ/ ١١٧٤-١١٧٥ م) . تحقيق عبد الله بن حميد السالمي . ط ٢ . القاهرة ١٣٤٩ هـ/ ١٩٣٠ م . ٤ ج .

(رُوزِنْطال)

الزاوي ، الطاهر أحمد
معجم البلدان الليبية . طرابلس الغرب ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م .

(سزكين)

السُوفي (عاش في القرن السادس هـ / الثاني عشر م) أبو عمرو عثمان بن خليفة المارغني .
رسالة في بعض فرق الاباضية . مخطوط الحشّان . (الترقيم بالصفحات) .

الشَمّاخي (ت ٩٢٨ هـ / ١٥٢٢ م) أبو العباس أحمد بن سعيد بن عبد الواحد اليفرني العامري .
كتاب السير . ط حجرية . القاهرة ١٣٠١ هـ/ ١٨٨٣ م .

(شفارتس)

الطبري (ت ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م)
تاريخ الرسل والملوك . تحقيق دي خويه . ليدن ١٨٧٩ - ١٩٠١ م .

علي يحيى معمر
الإباضية بين الفرق الإسلامية عند كتاب المقالات في القديم والحديث . القاهرة ١٣٩٦ هـ/ ١٩٧٦ م .

علي يحيى معمر
الاباضية في موكب التاريخ :

الحلقة ١ . نشأة المذهب الاباضي . القاهرة ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م .
الحلقة ٢ . الاباضية في ليبيا . القاهرة ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م . ٢ ج .
الحلقة ٣ . الاباضية في تونس . بيروت ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م .
الحلقة ٤ . الاباضية في الجزائر . القاهرة ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م .

العمري (ت ٧٤٩ هـ / ١٣٤٩ م) أحمد بن فضل الله .
مسالك الأبصار في ممالك الأمصار . مخطوط طوب قبو سراي .
(نذكر ما طبع منه عند إحسان عباس ومحمد نجم : ليبيا في كتب التاريخ والسير . بنغازي ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م) .

قدامة بن جعفر (ت نحو ٣٣٧ هـ / ٩٥٨ م)
كتاب الخراج وصنعة الكتابة . تحقيق دي خويه (طبع مع كتاب أبن خرّداذبه) . ليدن ١٨٩٩ م .

كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة . لمؤلّف مجهول عاش في القرن الثاني عشر هـ / الثامن عشر م . مخطوط الظاهرية تاريخ ٣٤٦ . (الترقيم بالصفحات) .

الكندي (ت ٣٥٠ هـ / ٩٦١ م)
كتاب الولاة وكتاب القضاة . تحقيق كَست . بيروت ١٩٠٨ م .

(**ڤيتسكي**)

المسعودي (ألّف كتابه ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م)
مروج الذهب ومعادن الجوهر . تحقيق بللا . بيروت ١٩٦٢ م وما بعدها .

المقدسي (ت ٣٧٨ هـ / ٩٨٨ م)

أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم . تحقيق دي خويه . ليدن ١٨٧٧ م.

(النامي)

(نوط)

الهمداني (ت بين ٣٥٠ و٣٦٠ هـ / ٩٦١ – ٩٦٢ م و٩٧٠ – ٩٧١ م)
كتاب الاكليل . تحقيق محمد بن على الأكوع . القاهرة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م . ج ٢ .

الورجلاني (ت ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ – ١١٧٥ م) أبو يعقوب يوسف بن إبراهيم السدراتي .
كتاب الدليل لأهل العقول لباغي السبيل بنور الدليل لتحقيق مذهب الحقّ بالبرهان والصدق . ط حجرية . القاهرة ١٣٠٦ هـ / ١٨٨٨ – ١٨٨٩ م . ٣ ج .

يحيى بن الحسين (ت ١١٠٠ هـ / ١٦٨٩ م) ابن القاسم بن محمد بن علي .
غاية الاماني في اخبار القطر اليماني . تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور . القاهرة ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م . ج ١ .

اليعقوبي (ت ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ – ٨٩٨ م) أحمد بن أبي يحيى بن واضح .
كتاب البلدان . تحقيق دي خويه . ط ٢ . ليدن ١٨٩٢ م .

٢ . المراجع الأجنبية

BRIQUET, Charles-Moïse

Les Filigranes. Dictionnaire historique des marques du papier dès leur apparition vers 1282 jusqu'en 1600, 4 Bde., Leipzig[2] 1923.

ENNAMI, Amr Khalifa

A description of new ibāḍī manuscripts from North Africa, Journal of Semitic Studies 15, 1970, S. 63-87.

ders. Studies in Ibāḍism (al-Ibāḍīyah), Publications of the University of Libya, Faculty of Arts, Beirut, Dār al-Qalam, 1392/1972.

LEWICKI, Tadeusz

Une chronique ibāḍite. «Kitāb as-Siyar» d'Abu 'l-ʿAbbās Aḥmad aš-Šammāḫī, Revue des Etudes Islamiques 8, 1934, S. 59-76.

ders. Les historiens, biographes et traditionnistes ibāḍites-wahbites de l'Afrique du Nord du VIII[e] au XVI[e] s., Folia Orientalia 3, 1961-2, S. 1-134.

ders. The Ibâdites in Arabia and Africa, Cahiers d'Histoire Mondiale 13, 1971, S. 51-130.

ders. Artikel «al-Ibāḍiyya», Encyclopaedia of Islam, Leiden [2]1971, Bd. 3, S. 648-60.

NOTH, Albrecht

Der Charakter der ersten großen Sammlungen von Nachrichten zur frühen Kalifenzeit, Der Islam 47, 1971, S. 168-99.

ders. Quellenkritische Studien zu Themen, Formen und Tendenzen frühislamischer Geschichtsüberlieferung, Bonner Orientalistische Studien 25, Bonn 1973, Bd. 1.

ROSENTHAL, Franz

The technique and approach of Muslim scholarship, Analecta Orientalia 24, Rom 1947.

SCHWARTZ, Werner

Die Anfänge der Ibaditen in Nordafrika. Der Beitrag einer islamischen Minderheit zur Ausbreitung des Islams (Studien zum Minderheitenproblem im Islam 8; Bonner Orientalistische Studien 27/8), Wiesbaden 1983.

SEZGIN, Fuat

Geschichte des arabischen Schrifttums, Bd. 1, Leiden 1967.

فهرس الأسماء

يشتمل على الأسماء الواردة في كل من المقدمة والنص المحقّق والحواشي عليهما

الرجال والنساء والمذاهب والفرق والطوائف والقبائل والشعوب واللغات والكتب والبلدان والمدن والقرى

– أ –

- ب -

- ت -

- ث -

– غ –

– ف –

– ق –

سورات

(رقم الآية بين قوسين)

- ك -

— ن —

— هـ —

— و —

- ي -

فهرس الرموز

المستعملة في الحواشي على كتاب ابن سلّام

خ : مخطوط كتاب ابن سلّام وناسخ المخطوط .
ز : أبو زكرياء الورجلاني ، كتاب السيرة وأخبار الأئمة .
س : تعليقات الشيخ سالم بن يعقوب الجربي ونسخه لرسالة أبي عيسى الخراساني .
ش : أبو العباس الشمّاخي ، كتاب السير .
ط : أبو العباس الدرجيني ، كتاب طبقات المشايخ .
ن : نسخ الشيخ ناصر بن محمد المرموري لرسالة أبي عيسى الخراساني .

المحتويات

KITĀB IBN SALLĀM

EINE IBADITISCH - MAGRIBINISCHE GESCHICHTE DES ISLAMS AUS DEM 3./9. JAHRHUNDERT

HERAUSGEGEBEN VON

WERNER SCHWARTZ UND ŠAIḪ SĀLIM IBN YAʿQŪB

IN KOMMISSION BEI

FRANZ STEINER VERLAG GMBH · WIESBADEN

1986

ISBN 3-515-04497-3
ISSN 0170-3102

Orient-Institut
der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft
Beirut/Libanon, B.P. 2988

Mit Mitteln des Bundesministers für Forschung und Technologie
gedruckt von
Dar Sader, Beirut

BIBLIOTHECA ISLAMICA

GEGRÜNDET VON HELLMUT RITTER

IM AUFTRAG DER
DEUTSCHEN MORGENLÄNDISCHEN GESELLSCHAFT
HERAUSGEGEBEN VON

STEFAN WILD und ANTON M. HEINEN

BAND 33